

صیغہ شادی



مقالات

امام احمد رضا
اور

مولانا ابوالکلام آزاد کے افکار

پروفیسر ڈاکٹر سید جمال الدین

پروفیسر ڈاکٹر غلام محییٰ افسر

تفہیم پروفیسر ڈاکٹر منظور الدین احمد

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا (رجسٹرڈ) کراچی

امام احمد رضا

اوس

مولانا ابوالکلام آزاد کے افکار

پروفیسر ڈاکٹر سید جمال الدین

پروفیسر ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا (رجسٹرڈ) کراچی

حملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

کتاب ————— مقالات امام احمد رضا اور مولانا
ابوالکلام آزاد کے افکار

مقالہ نگار ————— پروفیسر ڈاکٹر سید جمال الدین
پروفیسر ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم
تقدیم ————— پروفیسر ڈاکٹر منظور الدین احمد

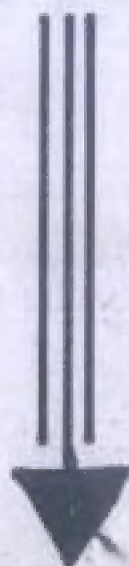
سن اشاعت ————— ۱۹۹۱ء / ۱۴۱۲ھ

تعداد ————— ایک ہزار (۱۰۰۰)

قیمت ————— ۲۵ روپے

ناشر ————— ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

ملنے کا پتہ



ادارہ تحقیقات امام احمد رضا (رجسٹرڈ) کراچی
۲۳۴/۷ نشیمن بلڈنگ اسٹریچن روڈ، کواچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِیْمِ

حرفِ آغاز

ہماری ہمیشہ سے یہ کوشش رہی ہے کہ امام احمد رضا خان محدث بریلوی قدس سرہ
پر تحقیق کے نئے نئے زاویے قارئین کے سامنے پیش کریں اس سلسلے میں ہم نہ صرف
اندرون ملک بلکہ بیرونی ممالک کے اسکالروں سے بھی رابطہ قائم رکھتے ہیں اور
ان کو اعلیٰ حضرت کی علمی کادشوں کی طرف توجہ دلاتے ہیں۔

الحمد للہ ہماری خوب سے خوب تر سعی و کوشش کو اہل قلم و معاونین کے
طرف سے برابر پذیرائی نصیب ہو رہی ہے، اسی سلسلے میں امام احمد رضا
انٹرنیشنل کانفرنس ۱۹۹۱ء کے لیے ہمارے دو نہایت محترم محقق اور طرز نگار
شخصیات جناب پروفیسر ڈاکٹر سید جمال الدین صاحب اور جناب پروفیسر
ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم صاحب نے امام احمد رضا اور ان کے معاصرین کے حوالے سے
امام احمد رضا اور ابوالکلام آزاد کے افکار کے عنوان پر دو بہت ہی پُر مغز
مقالات تحریر فرمائے ہیں اور چونکہ دونوں ایک ہی موضوع پر ہیں اس
لیے ہم ان دونوں مقالات کو ایک ساتھ کتابی شکل میں پیش کر رہے ہیں۔

اس پر پاکستان کے ممتاز ماہر تعلیم اور جامعہ کراچی کے سابق شیخ الجامعہ
محترم المقام پروفیسر ڈاکٹر منظور الدین احمد صاحب نے تقدیم بھی تحریر
فرمائی ہے جس میں آپ نے دونوں مقالہ نگار حضرات کی تحقیقی کادشوں کو سراہا ہے۔

پروفیسر ڈاکٹر سید جمال الدین، ڈائریکٹر ڈاکٹر حسین انسٹیٹیوٹ آف
اسلامک اسٹڈیز، جامعہ ملیہ دہلی، اور پروفیسر ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم، شعبہ
تقابل ادیان (اسلامک اسٹڈیز) ہمدرد یونیورسٹی، دہلی میں خدمات
انجام دے رہے ہیں۔ اس مقالے سے قبل دونوں مقالہ نگار حضرات سالنامہ
”معارفِ رضاء“ کے لیے مقالات تحریر فرماتے رہے ہیں۔

ہم ان دونوں فاضل مقالہ نگار حضرات کے ممنون ہیں کہ انہوں نے ہماری
درخواست پر بسیط تحقیقی مقالے تحریر کر کے اپنی علم دوستی اور اسلاف نوازی
کا ثبوت دیا۔ ہم پروفیسر ڈاکٹر منظور الدین احمد صاحب کے بھی بہت شکر
گزار ہیں کہ انہوں نے اس کتاب پر تقدیم تحریر کر کے عنوان کتاب کی
اہمیت کو مزید اجاگر کیا اور زیر نظر مقالہ جات کے مرکزی نکات پر مزید روشنی
ڈالی ہے۔

(ادارہ)

تقدیم

برصغیر پاک و ہند کی احیاء دین کی اسلامی تحریکات اور مسلمانوں کی سیاسی کشمکش کے عمومی تناظر میں سید جمال الدین کا مقالہ زیر نظر بہ عنوان ”امام احمد رضاؒ اور مولانا ابوالکلام آزاد کے افکار“ کا مطالعہ بہ غور کیا اور میرے ذوق تحقیق و جست کے لیے ہمیشہ ثابت ہوا، اور موضوع کے نئے زاویے سامنے آئے جن کا مطالعہ ہندوستان میں مسلمانوں کی سیاسی و دینی تاریخ کے افہام کے لیے ناگزیر ہے۔

اس مقالہ میں سید جمال الدین صاحب نے بڑی عرق ریزی کے ساتھ اصل مآخذ کے حوالوں سے امام احمد رضا خان فاضل بریلوی اور امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد کا تقابلی جائزہ پیش کیا ہے۔ اور ان کے خیال میں یہ دونوں شخصیات ”ہندوستان کی تاریخ اسلام میں دو الگ الگ دھاروں سے جڑے ہوئے نظر آتے ہیں“

فاضل بریلوی مسلک اہلسنت پر استقامت کے ساتھ قائم، حنفی مذہب کے پابند اور سلسلہ قادریہ برکاتیہ میں داخل بیعت اور اجازت و خلافت سے سرفراز تھے، مولانا آزاد قدیم مسلک اہلسنت سے جو انہیں موروثی طور پر ملا تھا، منحرف، تقلید سے برگشتہ اپنے دور کے صوفیاء و مشائخ سے بیزار تھے، وحدت دین مولانا آزاد کا پیغام تھا۔

اس مقالہ میں سید جمال الدین صاحب نے امام احمد رضا خان اور آزاد

کا تقابل دو اہم زاویوں سے کیا ہے۔ اول دونوں کے اختلاف عقائد و مسالک پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ دوسرے، دونوں کے سیاسی نظریات و رجحانات کے تضادات کو واضح کیا ہے۔ بالعموم علماء اہل سنت عقائد و فکر کے اعتبار سے ”تحفۃ اثناء عشری“ کے معروف مصنف شاہ عبدالعزیز دہلوی کی روایت سے وابستہ رہے ہیں۔ یہ کتاب ”ردّ شیعیت“ پر بڑی مستند مانی جاتی ہے، یہی وجہ ہے کہ امت اسلامیہ و فرقوں یعنی شیعہ، سنی میں تقسیم تھی اور اہل سنت میں کوئی افتراق کی کیفیت نہیں پائی جاتی تھی۔ لیکن شاہ عبدالعزیز کے بھتیجے شاہ اسماعیل نے جب محمد بن عبدالوہاب نجدی کی کتاب ”التوحید“ کا اردو ترجمہ بعنوان ”تقویت الایمان“ شائع کیا۔ تو اہل سنت علماء کے مابین مسالک کے اختلافات کا آغاز ہوا اور یہ دو گروہوں میں تقسیم ہو گئے ایک روایت پسند اہل سنت اور دوسرے اہل حدیث، سلفی، غیر مقلد یا وہابی کہلائے، عام طور سے مؤخر الذکر گروہ کو اہل سنت نے ”وہابی“ کا نام دیا اس لیے کہ وہ عبدالوہاب نجدی کے تعبیرات سے متاثر تھے یا اس کے قائل تھے اور اول الذکر گروہ کو طعن یہ انداز میں ”بدعتی“ کہا گیا کیونکہ بقول اہل حدیث کے انہوں نے اسلام میں بدعات کو شامل کر دیا تھا۔ اس طرح ایک دوسرے کے خلاف علماء صف آرہا ہو گئے۔ اور ایک دوسرے کے خلاف کفر کے فتوے صادر کیے۔ فاضل بریلوی اپنے دور کے روایت پسند اہل سنت عقائد و افکار کے مستند داعی قرار دیے جاسکتے ہیں۔ اپنی تصانیف تقاریر اور شاعری کے ذریعہ انہوں نے ”حنفیت“ کے خلاف یلغار کی مدافعت کی۔ مولانا آزاد بنیادی اعتبار سے ثقہ اہل سنت خاندانہ علماء سے تعلق رکھتے تھے لیکن ان کا فکری ارتقاء میں ایک ایسا مقام آیا جب انہوں نے روایت پسندی کو ترک کر دیا۔ اور بقول سید جمال الدین صاحب مولانا آزاد نے ”خود اپنا ایک علیحدہ راستہ“ منتخب کیا وہ ”معتزلہ، ابن تیمیہ، ابن خلدون، شاہ

اسماعیل دہلوی، سرسید احمد خان، علامہ شبلی نعمانی غرض ہر اس فکر اور مفکر کی طرف میدان اور خوش عقیدگی رکھتے تھے، جنہیں بریلوی اہل سنت کے حلقے سے خارج سمجھتے تھے۔

دونوں مکاتیب فکر کے مابین بعض امور عقائد میں بنیادی اختلاف ہے مثلاً غیر مقلد حضرات ”توحید“ پر اس طرح زور دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے صرف نظر کرنے میں کوئی تکلف نہیں محسوس کرتے، ان کے خیال میں اہل سنت ذات رسول کی مدحت میں اس طرح غلو کرتے ہیں کہ مشرک کے حدود میں داخل ہو جاتے ہیں۔ میلاد شریف، قیام، نیاز و فاتحہ، قبور کی زیارت، اولیاء اللہ کی کرامات، رفع یدین وغیرہ سے اختلاف ہے۔ اس موقع پر علوم عمرانی کے ایک ادنیٰ طالب علم کی حیثیت سے میں یہ ضرور کہوں گا کہ اگر دین کسی معاشرہ کی روحانی اساس فراہم کرتا ہے تو اسی معاشرہ کی ظاہری ہیئت کو بھی متاثر کرتا ہے۔ عام انسانوں کی وابستگی دین سے اس کی ظاہری علامت سے قائم رہتی ہے۔ اس لیے عوام میں رسوم و رواج جو شریعت الہی سے متصادم نہ ہوں اور ان کے حوالے سے انہیں روحانی سکون اور طمانیت قلب نصیب ہو تو اسے کفر یا مشرک سے تعبیر نہیں کرنا چاہیے۔ اور اسی لیے میرے خیال میں ذات رسول سے عشق و وابستگی اور تصوف اور دیگر عوامی سطح پر اسلامی روایات و علامات معاشرہ میں ہم آہنگی پیدا کرتے ہیں اور ان کو مجتمع کرتے ہیں۔ جو سیاسی سطح پر تقویت کا باعث ہوتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مولانا آزاد اور دیگر وہابی عقائد کے حامی علماء بالعموم اور جمعیت العلماء ہند جن کا تعلق دیوبند سے ہے، فقہ حنفی کی روایات سے برگشتہ ہو گئے ہیں اس طرح برصغیر میں ملت اسلامیہ

میں انتشار پیدا ہو گیا۔ مولانا آزاد نے میدانِ سیاست میں ”متحدہ قومیت“ کا قرآنی جواز میثاقِ مدینہ کی اصطلاح ”امتِ واحدہ“ سے پیش کی۔ مولانا حسین احمد نے بھی اس سلسلہ میں موشگافیاں کی تھیں۔ آزاد کے خیال میں ”ہندو اور مسلمان“ مل کر ”امتِ واحدہ“ تشکیل دیتے ہیں۔ اور اسی فکری بنیاد پر وہ آل انڈیا کانگریس کے ساتھ مل کر آزادی ہند کے لیے کوشاں تھے۔

پہلی جنگ عظیم کے دوران مسلمانان ہند نے خلافت تحریک چلائی اور اس تحریک کی حمایت میں گاندھی اور کانگریس کا تعاون حاصل کیا، مسلمانوں نے دینی بنیاد پر تحریک کے لیے قربانیاں دیں، لیکن گاندھی، کانگریس اور ہندو اس تحریک میں آزادی ہند کی خاطر شریک ہوئے۔ اور عوام میں آزادی کا شعور بیدار کرنے کے لیے ترکِ موالات کو اختیار کیا۔ گاندھی، کانگریس یا دوسرے ہندو زعماء کو ”خلافت“ سے کیا دل چسپی ہو سکتی تھی۔ اسی لیے یہ ہندو مسلم اتحاد مسنوعی اور عارضی تھا۔ مولانا آزاد کی سیاست اور ان کے نظریات کے برخلاف فاضل بریلوی کا نقطہ نظر واضح طور پر وہی تھا جو علماء اہل سنت نے اختیار کیا تھا یعنی یہ کہ ”اہل سنت و جماعت“ برصغیر میں ملتِ اسلامیہ کے جداگانہ تشخص کو قائم رکھنا چاہتے تھے اور اسی لیے وہ ہندو مسلم اتحاد کو ملتِ اسلامیہ کے لیے خطرہ قرار دیتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ فاضل بریلوی کو دو قومی نظریہ کا داعی قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس بات کی تصدیق دونوں ممالک کے سیاسی رویوں سے بھی ہوتی ہے۔ کیونکہ تحریکِ پاکستان کے ہراول دستہ میں علماء اہل سنت کا نام سرفہرست آتا ہے۔ جمعیت علماء ہند اور مولانا آزاد کے خلاف مسلم لیگ کی تائید میں ان علماء نے آل انڈیا سنی کانفرنس کو ایک

دینی سیاسی تنظیم کی حیثیت سے قائم کیا۔ اور عوامی رابطہ کی مہم میں انہوں نے اہم کردار ادا کیا۔ نتیجہ کے طور پر مولانا آزاد اور دیگر دیوبندی علماء دین مولانا مودودی اور جماعت اسلامی میدان سیاست میں تنہا رہ گئے۔ اس طرح "متحدہ قومیت" کے شر سے مسلمانان برصغیر محفوظ رہے اور "دو قومی نظریہ" کی بنیاد پر برصغیر کی سیاسی تقسیم عمل میں آگئی اور پاکستان وجود میں آیا۔

اختصار کے ساتھ یہ کہنا مناسب ہو گا کہ یہ مقالہ نہ صرف یہ کہ دلچسپ ہے بلکہ آزاد اور فاضل بریلوی کے افکار و عقائد کا بہ نظر غائر تقابلی تجزیہ کیا گیا ہے۔ معلوماتی بھی ہے اور تحریک پاکستان کے ایک اہم پہلو سے قاری کو روشناس کراتا ہے، اسی سلسلے کی دوسری کڑی ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم کا مقالہ "عنوان" امام احمد رضا اور مولانا آزاد کا نظریہ موالات ہے، اس میں فاضل مقالہ نگار نے دونوں اکابر کی تحریروں کی روشنی میں برصغیر کی سیاست میں ان کے اختلاف فکر کی نشاندہی کی ہے۔ بقول ڈاکٹر انجم فاضل بریلوی اور امام الہند مولانا آزاد دونوں نے "نعرہ اتحاد" بلند کیا، لیکن مولانا آزاد نے "ہندو مسلم اتحاد" کو برطانوی استعمار سے نجات کا ذریعہ قرار دیا۔ برعکس اس کے کہ فاضل بریلوی نے ہندو اور انگریزوں کے خلاف "مسلم اتحاد" کو لازمی قرار دیا۔

مولانا آزاد گاندھی کے نظریہ "عدم تعاون" اور "عدم تشدد" سے بہت متاثر تھے اور وہ برطانوی سامراج کے خلاف ہندو مسلم اتحاد کے ذریعہ تحریک چلانا چاہتے تھے، تحریک نہافت کے دوران گاندھی کو مساجد میں منبر پر بٹھایا اور قرآن کریم کو مندر میں بے جایا کیا۔ ایسا لگتا ہے کہ

گاندھی نے اکبری دور کے ”دین الہی“ کی طرح گیتا، قرآن اور انجیل کا امتزاج کر کے ایک نیا ہیولا تیار کر لیا۔ یہ بعض مسلم زعماء کے لئے بہت پرکشش تھا۔ تحریک خلافت نے ایک ایسا موقع فراہم کیا کہ گاندھی جی ایک طرف تو مسلمانوں کے جذبات کی نمائندگی کرتے ہوئے برطانوی سامراج کے خلاف ”احیاء خلافت“ کی تائید کی اور دوسری جانب حصول آزادی ہند کی خاطر ”متحدہ قومیت“ کے تصور کو فروغ دیا۔ آزاد کے نظریہ کی مخالفت کرتے ہوئے امام احمد رضا خان نے واضح طور پر کہا کہ یہ تصور اسلامی نظریہ سے متضاد ہے۔ اس سلسلہ میں ڈاکٹر انجم نے امام احمد رضا کی تحریر کا اقتباس پیش کیا ہے۔

”ترکوں کی حمایت تو محض دھوکے کی ٹٹی ہے اصل مقصود بنگالی ہندو سراج کی چکی ہے۔ بڑے بڑے لیڈروں نے جس کی تصریح کر دی ہے۔ بھاری بھرکم خلافت کا نام لو عوام بھڑکیں، چند خوب ملے اور گنگا و جمن کی زمینیں آزاد کرانے کا کام چلے۔“

اے پس رو مشرکان بہ زم زم نرسی

کیں رہ کہ تو می روی بہ گنگ و جمن است

انگریزی حکومت کے خلاف ”ترک موالات“ کو مولانا آزاد جزو ایمان قرار دیتے ہوئے اس کی فرضیت کو ارکان اسلام کی طرح نص قطعی سے ثابت کرتے تھے اس سلسلے میں فاضل مقالہ نگار نے لاہور کے انجمن حمایت اسلام کے سکریٹری پروفیسر حاکم علی کے اس مراسلہ کا تذکرہ کیا ہے۔ جس میں انہوں نے امام احمد رضا سے رجوع کیا تھا اور ”ترک موالات“ کی شرعی حیثیت سے متعلق استفسار کیا تھا، فاضل بریلوی نے ہندو و انگریز دونوں ہی سے موالات کو غیر شرعی قرار دیا اور اس موضوع پر ان کی گرفت قدر تصنیف

”الحجۃ المومنین آیتہ الممتحنہ“ بڑی دقیق ہے۔ بعد میں تلامذہ امام احمد رضا نے برابر ترک موالات کی شدید مخالفت کی۔ کیونکہ اس میں ہندو مسلم متحد ہو کر انگریزوں کے خلاف جنگ آزادی کرانا چاہتے تھے۔ لیکن ہندوؤں کے ساتھ موالات ان کی نظر میں ہرگز درست نہیں تھا۔

اس طرح امام احمد رضا خان نے اپنے فتویٰ اور تصانیف کے ذریعہ ”موالات کے تصور پر کاری ضرب لگائی اور مسلمانوں کو گاندھی اور ان کے زیر اثر مولانا آزاد اور دوسرے علماء کے دام ترویج سے محفوظ و مامون رکھا۔ اور ”ملت اسلامیہ“ کی جداگانہ حیثیت کو برقرار رکھنا لازمی گردانا۔ اس طرح انہوں نے ”دوقومی نظریہ“ کی تائید کی جو بعد میں قیام پاکستان کی اساس ثابت ہوئی۔

دونوں مقالے معنوی اور نفس موضوع کے اعتبار سے مربوط ہیں اور ان دونوں کا کلیدی نکتہ یہی ہے کہ امام احمد رضا خان نے بحرانی دور میں مسلمانان ہند کی صحیح سمت میں رہنمائی فرمائی اور ان کو کانگریس سے دور رکھا، اور اس طرح مولانا آزاد کی آواز ہند کی سیاست میں مسلمانوں کی حد تک صدا بہ صحرا ہو کر رہ گئی۔

پروفیسر ڈاکٹر منظور الدین احمد



ابتدایہ

اہلسنت وجماعت جن کا عہد "بریلوی" ہے مطالعہ کے مستحق ہیں۔ انیسویں صدی کے اواخر سے اہلسنت وجماعت کا بریلوی مکتب فکر برصغیر کے مسلمانوں پر بہت اثر انداز رہا ہے۔ اس مکتب فکر کا صحیح تاریخی تناظر میں کوئی بسوڑا مطالعہ ابھی تک منظر عام پر نہیں آیا ہے۔ بریلوی علمائے اہلسنت کے افکار کا مطالعہ میری خاص دلچسپی کا موضوع ہے۔ پیش کردہ تصنیف اسی شوق اور دلچسپی کا نتیجہ ہے۔ اس کا محور امام اہلسنت مجدد دین وملت مولوی احمد رضا خاں فاضل بریلوی (۱۹۲۱ء - ۱۹۵۶ء) اور امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد کے افکار ہیں۔

معاصر شخصیتوں سے مختلف موضوعات پر فاضل بریلوی کی علمی معرکہ آرائیاں رہا کرتی تھیں۔ ابوالحسنات مولانا عبدالحق فرنگی محلی، مولوی نذیر حسین دہلوی، نواب صدیق حسن خاں بھوپالی، مولانا عبدالباقی فرنگی محلی، مولانا عبد الماجد بدایونی، مولوی محمد قاسم نانوتوی، مولوی رشید احمد گنگوہی، شیخ الہند محمود حسن دیوبندی، مولوی خلیل احمد انبٹھوی، مولوی انور شاہ کشمیری، امام الہند مولانا ابوالکلام وغیرہم کی بعض عبارتوں یا ان کے بیانات کے سلسلے میں فاضل بریلوی کے ذہن میں یہ خیال آیا کہ ان سے انتشار پیدا ہوگا لہذا یہ حضرات ان سے علانیہ توبہ ورجوع کریں۔ اس مطالبے کے نتیجے میں زبردست مناظرانہ ادب پیدا ہوا اور ایسی گریں پڑیں کہ اب تک کھلنے میں نہیں آتی ہیں۔ تقریبہ ایمان کی اشاعت سے پہلے ہندوستانی مسلمان صرف دو گروہوں میں منقسم تھے: اہل سنت اور اہل تشیع۔ ان میں اول الذکر کی آبادی کثیر تھی، لیکن تقریبہ ایمان کے بعد اختلافات کا ایسا سلسلہ شروع ہوا کہ سوادِ عظیم اہل سنت سے نکل نکل کر

لوگ مختلف خیموں میں داخل ہونے لگے اور اس طرح صدیوں سے ہندوستان میں اقبال مند
 سواد اعظم اہل سنت کا شیرازہ منتشر ہو گیا۔ سواد اعظم اہل سنت کے اتحاد سے انتشار کے
 سفر کو تاج العلماء مرشدی حضرت سید شاہ اولاد رسول محمدیاں قدس سرہ نے سدس شوکت
 اسلام شاہی پریس امین آباد لکھنؤ میں اس طرح بیان کیا :

مری آل واصحاب اور پاک قرآن	رسول خدا کا تھایہ صسات فرمان
نہ چھوڑو کبھی ان کا بھولے سے دامن	تھاری ہدایت کے ہیں سب یہ سامان
سند لو انھیں سے ہر اک کام کی تم	کرد پیروی ان کے احکام کی تم
تو بس اپنا راہ ہدیٰ پر گزر تھنا	یہ فرمان جب تک کہ پیش نظر تھنا
نہ شیطان ملعون کا ہم کو ڈر تھنا	کسی سے نہ کچھ ہم کو خوف و خطر تھنا
ہمارا ہر اک شخص تھنا فرد کامل	نکوئی تھی دارین کی ہم کو حاصل
حدیث اور تفسیر ان ہمیں تھنا بتاتا	کوئی امر شکل جو پیش ہم کو آتا
ہدایت کا رستہ ہمیں تھنا دکھاتا	صواب کا فرمان پتہ تھنا چلاتا
بتاتے جو وہ اس کو ہم مان لیتے	نہ خود رانی کو کچھ بھی ہم دخل دیتے
رموز طریقت تھے ہم کو سکھاتے	قواعد شریعت کے ہم کو بتاتے
وہ تھے ہم کو اللہ والا بناتے	حقیقت کے جلوے ہیں تھے دکھاتے
جو کچھ پوچھنا ہوتا ہم پوچھ لیتے	مدارس مساجد میں وہ درس دیتے
وہ منسوخ مانع ہمیں تھے بتاتے	وہ تفسیر ان کی تجویز ہم کو سکھاتے
غرض وہ مفسر ہیں تھے بناتے	مطالب معانی ہمیں تھے گناتے

جو ترکان کے معنی نبی نے سکھائے وہی بے کم و کاست ہم کو بتاتے

سنا جو نبی سے سنا یا وہ ہم کو صدیوں کا حافظ بنایا وہ ہم کو
سلوک اور تصوف سکھایا وہ ہم کو جو سیدھا تھا راستہ بتایا وہ ہم کو
بلندی پہ پہنچا ترقی کا پایا جسے دیکھ کر چرخ نے رشک کھایا
جہاں میں ہمارا نہ تھا کوئی ہمسر کسی کے طریقے نہ تھے ہم سے بہتر
ربا فضل خالق کا بیت تک کہ ہم پر مبارک یہ قول اُن کا تھا ہم کو اذہر
ہماری کبھی راہ مت چھوڑنا تم نہ اس رستہ سے منھ کبھی موڑنا تم
ہم اپنے طریقے پہ ثابت قدم تھے بزرگوں کے اپنے قدم پر قدم تھے
کسی طرح سے ہم کسی سے نہ کم تھے سب اقوام میں سربرآوردہ ہم تھے
نہ جب تک طریقہ بزرگوں کا چھوڑا نہ اقبال و دولت نے منھ ہم سے موڑا

.....

یکایک زمانہ نے گردش جو کھائی اور ادبار و ذلت کی ساعت جو آئی
تو آکر خودی دل میں ایسی مسائی کہ ہاتھوں سے کھو بیٹھے اپنی کسائی
وہ دولت جو صد ہا برس تھی ہم میں گنوائی خودی نے وہ اک دم کی دم میں
خودی نے یہ کانوں میں آکر پکارا کہ ہے تجربہ تم کو کافی تمھارا
سلف کا پکڑتے ہو تم کیوں سہارا یہ تکلیف کرتے ہو تم کیوں گوارا
تمھاری سی تحقیق اُن میں کہاں تھی یہ ترقی اُن کی نظر سے کہاں تھی

خودی نے سبق آکے جب یہ پڑھایا تو شیطان کے ہاتھ بھی وقت آیا
 وہ نے دھوکہ اس راہ پر اُن کو لایا کہ رستہ بزرگوں کا ان سے پھرایا
 حدیثوں میں دینے لگے دخل اپنا لگے کرنے قرآن میں تاویل بجا
 غرض راہ پر اپنی شیطان لایا خودی نے بھی رنگ اپنا چوکھا جایا
 نہ سوچھا انھیں پھر تو اپنا پرایا بُرا نا دہی راگ شیطان کا گایا
 کہ ہم ہیں سلف سے بہر حال بہتر کسی امر میں ہم نہیں اُن سے کتر
 بنے مجتہد اور مجدد یہ جہاں سمجھنے لگے آپ کو سب سے عاقل
 مقلد کو کہتے ہیں یہ لوگ غافل ہے تقلید آرام میں ان کے حامل
 غرض باقی پیرو ہیں جو مصطفیٰ کے شب و روز ہوتے ہیں ان پر تر ہے

امام احمد رضا فاضل بریلوی کے افکار، اُن کی تحریک کو سمجھنے میں مندرجہ بالا مسدس کے اشارے بہت مدد ملتی ہے۔ فاضل بریلوی کو اپنے دینی اور تہذیبی ورثے میں سوادِ اعظم ملا۔ انھوں نے اس سوادِ اعظم کو قلب سے لگایا، اپنے ذہن کو اس سے ہم آہنگ کیا اور اس کی خدمت کے لیے اپنے قلم کو رواں کر دیا۔ ان کی سب سے بڑی خدمت یہ ہے کہ دینِ بین اور سوادِ اعظم جس پر نسل بعد نسل مسلمانانِ عالم بالعموم اور مسلمانانِ ہند بالخصوص قائم تھے، اس پر جارحانہ حملہ کرنے والوں کے خلاف قلمی اور علمی جہاد فرمایا۔ اس میں منفی طرز نہیں تھا۔ وہ دلائل اور مقولات کے ذریعے اپنی بات رکھتے تھے، کوئی پھر بھی ہٹ دھرمی کرے تب اُن کا قلم شمشیر بن جاتا۔ اُن کے معترضین نے اُن کی شمشیر زیادہ دیکھی اور اس کی چمک سے آنکھیں اس قدر خیرہ ہو گئیں کہ ان کے علم، ان کے فاضلانہ مقالات ان کی نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ حق اور انصاف کا یہ تقاضا تھا کہ ان کی شمشیر دیکھنے سے پہلے ان کی علمی تحسینوں کا جائزہ لے لیا جاتا۔

یہاں امام اہلسنت اور امام الہند کے درمیان علمی معرکہ آزائی کو تاریخی سیاق میں سمجھنے اور پیش کرنے کی سعی کی گئی ہے۔ تمام بحث تحریک خلافت اور عدم تعاون کے ارد گرد گھومتی ہے۔ یہ سیاسی تحریکیں تھیں اور ہماری قومی تحریک کا حصہ بھی۔ قومی سیاست اور ملی مسائل اس بات کے متقاضی تھے کہ علماء اجتہاد کریں مسئلہ یہ تھا کہ اجتہاد تقلید کے دائرے میں رہ کر کیا جائے یا تقلید سے آزاد ہو کر۔ امام اہلسنت نے تقلید کا راستہ اختیار کیا اور امام الہند نے تقلید سے ہٹ کر راہ اختیار کی۔ یہی سبب تھا کہ دونوں میں علمی معرکہ آزائی رہی جسے پیش خدمت کتاب میں صحیح تاریخی تناظر میں پیش کرنے کی سعی کی گئی ہے۔ اس طرح معترضین آزاد میں سے ایک اہم گروہ کا نقطہ نظر تحقیق کے سامنے مزید تحقیق و جستجو کے لیے پیش کر دیا گیا ہے۔

سید جمال الدین

مقالہ اول

پروفیسر ڈاکٹر سید جمال الدین

اسے پسر و مشرکان بزم زم نرسی
کیں رہ کہ تو میری برگنگ و بین است

یہ ہے وہ طنز اور استہزاء جس کا رخ بریلوی مکتب فکر کے بانی امام احمد رضا خاں نے مولانا ابوالکلام آزاد کی طرف کیا ہے۔ پیش نظر مطالعہ میں اسی طنز اور استہزاء کو تاریخی پس منظر میں سمجھنے کی کوشش کی گئی ہے۔

’مجدد مائتہ حاضرہ‘ امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی اور امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد ہندوستان کی تاریخ اسلام میں دو الگ الگ دھاروں سے جڑے ہوئے نظر آتے ہیں۔ فاضل بریلوی مسلک اہلسنت پر استقامت کے ساتھ قائم، حنفی مذہب کے پابند اور سلسلہ عالیہ قادریہ برکاتیہ میں داخل بیعت اور اجازت و خلافت سے سرفراز تھے۔ مولانا آزاد قدیم مسلک اہلسنت سے، جو انھیں موروثی طور پر ملا تھا، منحرف تقلید سے برگشتہ، اپنے دور کے صوفیاء و مشائخ سے بیزار تھے۔ وحدت دین مولانا آزاد کا پیغام تھا اور استقامت فی الدین فاضل بریلوی کا۔ دونوں کی کامیابی کا میسر اگر ان کے پیروؤں کے اعداد و شمار پر کیا جائے تو فاضل بریلوی کامیاب قرار دیے جائیں گے۔ مولانا آزاد تاریخ کا حصہ تو ضرور ہیں۔ ان کی دینیات، ان کی سیاست، ان کی قومی تحریک کی رہنمائی علمی بحث کا

موضوع رہتے ہیں جہاں ان سے اتفاق اور اختلاف کی گنجائشیں بھی ہیں۔ اُن کے عقیدہ مند بھی ہیں، اُن کی یاد تازہ رکھی گئی ہے لیکن انہیں پیرو نہیں ملے۔ جوان کے فلسفہ کی تبلیغ، اُن کے وحدتِ دین کے درس کی اشاعت کرتے۔ اس کے برعکس فاضل بریلوی ایک مکتب فکر میں تبدیل ہو کر بقائے دوام پاگئے ہیں۔ بلاشبہ اُن کی شخصیت تنازعوں اور مناقشوں سے گھسری ہوئی تھی۔ انہوں نے اپنے مخالفین پر بڑھ بڑھ کر وار کیے اور ان کے قلم کی زد پر جو بھی آیا بُری طرح گھائل ہوا :

وہ رضا کے نیزہ کی مار ہے کہ عدد کے سینے میں غار ہے
کسے چارہ جوئی کا وار ہے کہ وار وار سے پار ہے
برصغیر میں نیشنلسٹ آزاد کو تغافل اور اہلسنت کے علمبردار احمد رضا کو بقائے دوام نصیب ہوا۔ اس بیان میں کوئی مبالغہ نہیں، بڑی صداقت ہے۔ ہندوپاک میں متعدد مدرسے اور جامعات کی فکری اساس بریلوی افکار پر ہے۔ خاتما میں مرکز اہلسنت بریلی سے اپنی وابستگی پر فخر کرتی ہیں، قادریہ برکاتیہ سلسلہ کی شاخ بن کر سلسلہ رضویہ برصغیر کے گوشے گوشے میں پھیلا ہوا ہے، بہت سی مذہبی تنظیمیں، ادارے، مکتبے، مدارس و جامعات اور مساجد فاضل بریلوی کے نام سے موسوم ہیں، میلاد کی محفلوں میں اُن کا نعتیہ کلام پڑھا جاتا ہے، اُن کا مشہور سلام ہے مصطفیٰ جانِ رحمت پہ لاکھوں سلام، شمعِ بزمِ ہدایت پہ لاکھوں سلام کی صدا شہر شہر، قریہ قریہ بلند کی جاتی ہے۔ اُن کے طرزِ فکر پر چلنے والے ائمہ اور خطیب اور مدرس مسجدوں اور جامعات میں اپنے فرائض منصبی انجام دے رہے ہیں۔ ان کے اردو ترجمہ قرآن کنز الایمان کے متعدد ایڈیشن مختلف سائزوں پر اب تک منظر عام پر آچکے ہیں۔ ان کے نقادوں (موسوم بہ نقادی رضویہ) خفی نقہ کے

بہترین ترجمان تسلیم کیے گئے ہیں حتیٰ کہ اُن کے مخالفین بھی ان کے فتاویٰ سے استفادہ کرتے ہیں۔ ۱۹۸۹ء کے اواخر میں ہم نے عام انتخابات کے موقع پر دیکھا کہ سیاسی جماعتیں بریلوی مراکز سے اپنے اپنے حق میں فتاویٰ اور مکتوبات حاصل کر رہی تھیں۔ ہاں، مولانا آزاد کے نام پر بھی اکیڈمیاں، کتب خانے، تعلیمی اور ثقافتی ادارے قائم ہوئے۔ لیکن کیا یہ ادارے اُس طرز فکر کی حمایت یا تبلیغ و اشاعت کی طرف بھی مائل ہیں جو مولانا آزاد کا طرہ امتیاز تھا؟ غالباً جواب نفی ہی میں ملے گا۔ امام الہند کا احترام کیا جاتا ہے، اُن کی پیروی یا تقلید نہیں کی جاتی۔ یہاں یہ سوال ذہن میں پیدا ہوتا ہے کہ امام اہلسنت مولانا احمد رضا خاں کو زندگی میں بھی اور بعد وفات بھی لاکھوں کی تعداد میں پیر دملے لیکن امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد کیوں تنہا رہ گئے۔ میری سمجھ میں جواب بہت مختصر ہے کہ فاضل بریلوی امام اہلسنت بن کر مخصوص ہو گئے، انھوں نے تقلید کے اصول پر سختی سے عمل کر کے مقلد بنا دیے۔ مولانا آزاد امام الہند بن کر برصغیر کی دوستوں میں گم ہو گئے، تقلید سے انحراف کر کے انھوں نے اپنے نظریات کی تقلید کی بھی، نفی کا راستہ دکھایا اور نتیجہ یہ کہ وہ مقلد نہیں بنا سکے۔ لیکن یہ نکتہ کسی قدر مفصل بیان ہو جائے تو اُس طنز اور استہزاء کو سمجھنے میں کافی مدد ملے گی جس کا ذکر اس مقالے کی ابتدا میں کیا گیا۔

امام الہند اور امام اہلسنت دونوں کی جڑیں شاہ ولی اللہ دہلوی اور شاہ عبد العزیز دہلوی کے مکتب فکر میں دیکھی جاسکتی ہیں۔ امام الہند کے والد مولانا خیر الدین کی تعلیم و تربیت ان کے نانا مولانا منور الدین کے سایہ شفقت میں ہوئی تھی۔ خود مولانا منور الدین شاہ عبد العزیز کے حلقہ درس میں شامل رہے تھے۔ امام اہلسنت کے پیر و مرشد سید شاہ آل رسول بھی شاہ عبد العزیز کے تلمیذ تھے۔

لیکن آگے چل کر ایسا ہوتا ہے کہ مولانا آزاد اپنے بزرگوں کے توسط سے چل آ رہی
شاہ عبدالعزیز دہلوی کی روایت سے ہٹ گئے تھے۔ مولانا آزاد کی رائے تھی کہ شاہ
عبدالعزیز ہی بعض معاملات اور طریقوں میں اپنے والد شاہ ولی اللہ کے طریقے
پر نہیں تھے۔ عشرے کی شب اُن کے والد جو ذکر شہادت کی مجلس منعقد کرتے تھے
اُس پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا آزاد لکھتے ہیں :

... علی الخصوص عشرے کی شب کو ذکر شہادت پر جو بیان ہوتا
تھا وہ نہایت عجیب ہوتا تھا۔ ہم نے خود دیکھا ہے کہ اُن کے
سادہ بیان میں جس قدر گریہ و بکا ہوتی تھی اُتنی لکھنؤ کی بڑی بڑی
مجلس عزاکو بھی نصیب نہیں ہو سکتی تھی۔

علماء کو ان طریقوں سے اتفاق نہ تھا وہ شل دیگر مجلس
تعیینات کے اس اختصاص کو بھی بدعت قرار دیتے تھے اور
اس طرح کے غلو کو ایک طرح منفی تشبیح سے تعبیر کرتے تھے جو
علمائے اہلسنت میں بھی غیر محسوس طور پر پھیل گیا ہے مگر
والد مرحوم اپنے طریقے پر بہت مصر تھے۔ اُن ہی کے بیان
سے یہ بات بھی معلوم ہوئی ہے کہ اہلسنت میں اس طرح سے
ذکر شہادت کا بیان کرنا شاہ عبدالعزیز نے شروع کیا تھا
اور یہ بھی منجملہ اُن رسمی معاملات کے ہے جن کو وقت و عصر
سے متاثر ہو کر شاہ صاحب نے اختیار کر لیا تھا حالانکہ اُن
کے والد بزرگوار کا مسلک ان چیزوں کا متحمل نہ ہو سکتا تھا۔

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ مولانا آزاد شاہ ولی اللہ کے مسلک
اور شاہ عبدالعزیز کے طریقوں میں فرق پاتے تھے اور مؤخر الذکر کے طریقوں کی طنز

خود بھی مائل نہ تھے۔ یہ بھی ایک عجیب بات ہے کہ دلی الہی مکتب فکر سے کئی ایسے
سلسلے چلے جو ایک دوسرے کی ضد تھے اور جن کے درمیان مباحث اور مناقشات
کا سلسلہ ہنوز جاری ہے۔ ایسے تین سلسلوں کا ذکر مولانا سید سلیمان ندوی نے جتاپٹی
میں کیا ہے، اُن میں سے ایک سلسلہ مولانا رشید احمد گنگوہی اور مولانا قاسم نانوتوی
بانی دارالعلوم دیوبند پر مشتمل ہے۔ اس سلسلے میں رد بدعت اور توحید خالص کے
جذبہ کے ساتھ حنفیت کی تقلید کا رنگ نمایاں رہا۔ ایک اور سلسلہ مولانا سید نذیر حسین
دہلوی سے چلا۔ اس سلسلہ میں توحید خالص اور رد بدعت کے ساتھ فقہ حنفی کی
تقلید کے بجائے براہ راست کتب حدیث سے بہتر فہم استفادہ اور اس کے
مطابق عمل کا جذبہ نمایاں رہا اور یہ سلسلہ اہل حدیث کے نام سے مشہور ہوا۔ تیسرے
سلسلہ کے بارے میں مولانا سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں کہ یہ وہ تھا جو شدت کے ساتھ
اپنی پرانی روش پر قائم رہا اور اپنے کو اہل السنۃ کہتا رہا۔ اس گروہ کے پیشوا زیادہ
تر بریلی اور بریلویوں کے علماء تھے۔ اس تیسرے سلسلہ کے علماء نے شاہ عبدالعزیز
سے اپنی وابستگی کو برقرار رکھا کیوں کہ علمائے بریلی اور علمائے بریلویوں کو یہ تعلق
اور نسبت اپنے شاخ مارہرو سے ملی تھی۔

شاہ دلی الہی مکتب فکر میں سب سے پہلا نفاق یا رخنہ اُس وقت پیش
آیا جب شاہ دلی اللہ کے پوتے اور شاہ عبدالعزیز کے بھتیجے شاہ اسماعیل دہلوی نے
محمد بن عبد الوہاب نجدی کی کتاب 'التوحید' کو اردو زبان میں تقویۃ الایمان کے نام
سے ۱۲۴۸ھ میں شائع کیا۔ اس سے پہلے ہندوستان میں مسلمانوں کے درہی
اہم طبقے تھے اہلسنت و جماعت اور شیعوہ۔ تقویۃ الایمان کی اشاعت سے علمائے
اہلسنت کے حلقوں میں ہلچل پڑ گئی۔ ایک بریلوی عالم اس کتاب کے ظہور سے
پیدا ہونے والے حالات بریلویوں تبصرو کرتے ہیں: "اس کتاب سے مذہبی آزادی

کا دور شروع ہوا۔ کوئی غیر مقلد ہوا، کوئی وہابی بنا، کوئی اہل حدیث کہلایا۔ کسی نے اپنے کو سلفی کہا۔ ائمہ مجتہدین کی جو منزلت اور احترام دل میں تھا وہ ختم ہوا۔ معمولی نوشتہ خواند کے افراد امام بننے لگے اور افسوس اس بات کا ہے کہ توحید کی حفاظت کے نام پر بارگاہ نبوت کی تعظیم و احترام میں تقصیرات کا سلسلہ شروع کر دیا گیا۔^۱ مولانا آزاد نے بھی ان مسائل کا ذکر کیا ہے جو تقویۃ الایمان کی اشاعت

کے بعد علمائے مخالفین کے درمیان زیر بحث رہے۔ جیسے "استنباع نظیر خاتم النبیین" حقیقت بدعت، شہداء و قبور و اموات سے استغاثہ و استمداد، رفع الیدین حقیقت شرک، توصل الی غیر اللہ، ما اہل بغیر اللہ میں تسمیہ کا اعتبار عند الذبح یا اہلال^۲۔

مولانا آزاد کے والد کے نانا مولانا منور الدین نے ان بحثوں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ مولانا آزاد کے الفاظ میں شاہ اسماعیل کے رد میں "سب سے زیادہ سرگرمی بلکہ سربراہی مولانا منور الدین نے دکھائی۔ نہ صرف یہ کہ انھوں نے رد میں متعدد کتابیں

لکھیں بلکہ ۱۲۴۸ھ میں مشہور مباحثہ جامع مسجد بھی منعقد کیا۔ تمام علمائے ہند سے فتویٰ مرتب کر دیا اور حرمین سے بھی فتویٰ منگوایا۔ اس مسئلے میں علامہ فضل حق

خیر آبادی، شاہ فضل رسول بدایونی اور مولانا خیر الدین بھی پیش پیش تھے اور ان کا بھی وہی موقف تھا جو مولانا منور الدین کا تھا۔ تقویۃ الایمان کے بطن سے

جو مسائل پیدا ہوئے ان میں اہم ترین مسئلہ امکان کذب باری تعالیٰ و مسئلہ امکان نظیر خاتم النبیین تھے۔ لیکن ان مسائل کی وجہ سے مباحثوں اور مناقشوں کا جو سلسلہ

چلا وہ تیرہویں صدی ہجری کے اواخر تک علماء ہی تک محدود رہا۔ (مولانا احمد حسن کانپوری ۱ ستونی ۱۳۲۲ھ) مولانا مفتی عبد اللہ ٹوکی نے شاہ اسماعیل دہلوی کے رد میں رسالے لکھے۔ فضل

بریلوی نے بھی رد میں رسالہ لکھا جس کا عنوان تھا "تجن السبوح عن عیب کذب مقبوح"۔ چودہویں صدی ہجری میں بھی ان مسائل کو لے کر جو شاہ اسماعیل دہلوی نے

پھیڑ دیے تھے مباحث جاری رہے۔ علماء دیوبند نے شاہ اسماعیل کے عقائد کی تبلیغ و اشاعت کا سلسلہ شروع کیا اور اپنی تحریروں میں بعض ایسی عبارتیں شامل کر دیں جو عقائد اہلسنت کے خلاف تھیں۔ حالانکہ دارالعلوم دیوبند کی اساس میں حنفی مذہب کے ساتھ شمار و فاداری کی روایت شامل تھی لیکن بالخصوص تصور رسالت کو لے کر فاضل بریلوی نے دیوبند کے اُن علماء کا تعاقب کیا جن پر اُن کا الزام تھا کہ وہ اہانت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مرتکب ہیں۔ انھوں نے اصرار کیا کہ علمائے دیوبند توبہ اور رجوع کریں۔ جب اس میں کامیابی نہیں ہوئی تو انھوں نے اُن کی تکفیر کی۔ دیوبندی علماء امت رسول اللہ سے خارج قرار دیے گئے اور وہ اور اُن کے پیرو نجدی یا وہابی کہلائے جانے لگے کیونکہ اُن کے عقائد و افکار کا ماخذ شاہ اسماعیل دہلوی کے توسط سے دراصل محمد بن عبدالوہاب نجدی تھے۔ نجدیوں وہابیوں کو جہنم کا مستحق قرار دیا گیا۔ فاضل بریلوی نے اپنے نعتیہ کلام میں بھی ایسے ہی شدید جذبات کا اظہار کیا :

ذکرِ رو کے فضل کاٹے نقص کا جویاں رہے

پھر کہے مردک کہ ہوں اُمت رسول اللہ کی

تجھ سے اور جنت سے کیا مطلب وہابی دور ہو

ہم رسول اللہ کے جنت رسول اللہ کی

شرک ٹھہرے جس میں تعظیم حبیب

اُس بُرے مذہب پہ لعنت کیجیے

مومن وہ ہے جو ان کی عزت پر مرے دل سے

تعظیم بھی کرتا ہے نجدی تو مرے دل سے

فاضل بریلوی نے چونکہ اہلسنت و جماعت کے قدیم مذہب سے ذرہ

برابر بھی انحراف نہیں کیا اسی لیے اُن کا اصرار تھا کہ درحقیقت وہی سنی ہیں۔ اس طرح سنی اور دہابی کی اصطلاحیں عام ہو گئیں۔ بریلی کی نسبت سے مخالفین نے سنیوں کو بریلوی کہنا شروع کر دیا۔ لیکن بریلیوں نے اپنے کو ناجی قرار دیا۔

وہ فرستہ ہے ناہی یہ اہل جماعت کہ جن کا ہے مسلک کتاب اور سنت
محمد کی جن پر ہے بے حد عنایت بڑی جن کی دربار حق میں ہے عزت
ہمیشہ یہ دیں پر ہی قائم رہیں گے کسی کے نہ بہکانے سے یہ ڈکیں گے

فاضل بریلوی متمول زمیندار خاندان کے فرد تھے۔ اسی لیے خود اپنے خاص صرفے سے انھوں نے بریلی کو اہلسنت کے مرکز میں تبدیل کر دیا۔ ایک دارالعلوم کی بنیاد ڈالی۔ دارالافتاء قائم کیا۔ علمائے دیوبند اور دوسرے مخالف علماء نے جس طرح خانقاہی نظام پر حملے کیے اُس سے خانقاہوں کو بہت دھکا پہنچا تھا شاید اسی لیے مختلف خانقاہوں کے صاحبزادگان اور پیرزادگان امام اہلسنت کے حلقہ بگوش ہو رہے تھے۔ خانقاہی نظام کو جو قوت اور تواناں امام اہلسنت سے حاصل ہوئی اُس کا اعتراف ایک صوفی خانوارہ کے شیخ طریقت خواجہ حسن نظامی نے ان الفاظ میں کیا ہے:

اُن کے مخالف اعتراف کرتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں کی
تحریروں میں سختی بہت ہے اور بہت جلدی دوسروں پر کفر کا
فتویٰ لگا دیتے ہیں۔ مگر شاید اُن لوگوں نے اسماعیل شہید اور
ان کے حواریوں کی دل آزار کتابیں نہیں پڑھیں جن کو سالہا سال
صوفیائے کرام برداشت کرتے رہے۔ ان کتابوں میں جیسی
سخت کلامی برقی گئی ہے اُس کے مقابلے میں جہاں تک میرا
خیال ہے مولانا احمد رضا خاں صاحب نے اب تک بہت کم

لکھا ہے۔ جماعت صوفیہ علمی حیثیت سے موصوف کو اپنا بہادر
صفت شکن سیف اللہ سمجھتی ہے اور انسان یہ ہے کہ بالکل
جائز سمجھتی ہے۔

اہل سنت و جماعت کے قدیم مذہب کی پیروی اور خانقاہی نظام سے
وابستگی کے باعث امام اہلسنت کا حلقہ اثر بہت وسیع ہو گیا تھا۔

فاضل بریلوی کی طرح مولانا آزاد بھی سنی حنفی خانوادہ سے وابستہ تھے۔ اوپر
ذکر کیا جا چکا ہے کہ اُن کے والد کے نانا مولانا منور الدین نے شاہ اسماعیل دہلوی کے
عقائد کے رد میں نمایاں رول انجام دیا۔ مولانا آزاد کے والد مولانا خیر الدین بھی دہابیوں کے
شدید مخالف تھے۔ اس کی تفصیل مولانا آزاد ہی کے الفاظ میں نقل کرنا مناسب ہوگا :

ابتداء ہی سے اُن کی (مولانا آزاد کے والد کی) طبیعت
میں دہابیوں کے متعلق سخت تعصب قائم ہو گیا تھا اور یہ آخر
تک بڑھتا ہی گیا۔ اس بارے میں اُن کی طبیعت کا کچھ عجیب
حال تھا۔ ہر طرح کی رسوم، ہر طرح کی بدعات، جو سخت سے سخت
آخری درجے کی کہی جاسکتی ہیں، ان سب کی وہ توجہ نہیں کرتے
تھے اور کسی کو بھی قابل رد اور قابل اعتراض نہ قرار دیتے تھے
اور اگر کوئی ذرا سا بھی اُن پر اعتراض کرے تو اس کو دہابیوں کی
طرف منسوب کر دیتے تھے۔ بعد کو میں نے دیکھا تو اس بارے میں
مقلدین حنفیہ کے جو مختلف حلقے نظر آتے ہیں، اُن میں سب سے
زیادہ تنگ حلقہ ان کے مشرب کا تھا اور ہندوستان کے گذشتہ
علماء میں صرف مولوی فضل رسول بدایونی جنھوں نے تقویۃ الایمان
کے رد میں سوط الرحمن لکھی ہے، ٹھیک اسی رنگ پر تھے جو

اس بارے میں والد مرحوم کا تھا۔ ان کے علاوہ ہندوستان کا
کوئی سخت سے سخت حنفی عالم بھی ان کے معیار حنفیت پر نہیں
اتر سکتا تھا۔

مولانا خیر الدین کی کسی کو حنفی پر کھنے کی کسوٹی بہت سخت تھی۔ مولانا آزاد
کا بیان ہے کہ مولوی احمد رضا خاں بھی اس کسوٹی پر نہیں اترے۔ لکھتے ہیں:
غالباً ۱۹۰۱ء کی بات ہے کہ مولوی احمد رضا خاں
بریلوی ان سے ملنے کے لیے کلکتہ آئے، جن سے ان کے برابر
تعلقات رہے تھے اور بار بار ہم لوگوں سے کہا تھا کہ یہ شخص
بلاشبہ صحیح الاعتقاد ہے۔ لیکن بد قسمتی سے وہ اپنے ساتھ
بعض اپنی تصانیف لائے، اور چونکہ شیخ احمد دحلان، والد کے
خاص دوست تھے اس لیے انھوں نے خاص طور پر اپنا ایک رسالہ
دیا جو ان کے رد میں لکھا اور اُس میں عدم ایمان ابونہ خضر
صلی اللہ علیہ وسلم اور ایمان ابوطالب پر زور دیا تھا۔ چنانچہ اس
پر کچھ دیر تک والد نے اُن کا ایسا تعاقب کیا کہ آخر وہ ہٹکا بٹکا
رہ گئے اور خاموش چلے گئے۔ جانے کے بعد ہم سے کہا کہ اس
شخص کے عقیدے میں بھی فتور ہے۔

مجھے مولانا آزاد کے اس بیان کو بعینہ تسلیم کرنے میں کچھ تامل ہے کیونکہ
انھوں نے دو ایسے علمائے بدایوں کا بھی ذکر کیا ہے کہ جن سے ان کے والد کو خاص
تعلق تھا اور جنہیں وہ اپنا ہم عقیدہ تصور کرتے تھے، یعنی مولانا فضل رسول اور مولانا
عبد القادر۔ فاضل بریلوی کی طرح یہ دونوں بدایونی علماء بھی خانقاہ برکاتیہ مارہرو کے
متوسلین میں سے تھے۔ اور اس طرح برکاتی نسبت اُن میں قدر مشترک تھی۔ علاوہ ازیں

مولانا آزاد کا یہ بیان پڑھنے کے بعد کہ ان کے والد "علمائے حال میں مولانا عبد القادر بدایونی کی تعریف کرتے تھے اور ان کی حنفیت پر معترض نہ تھے" پچھلے بیان کو تسلیم کرنے میں پس و پیش ہوتا ہے کیونکہ انہی مولانا عبد القادر بدایونی کے صاحبزادہ مولانا عبدالمقدر بدایونی ہیں جنہوں نے سن ۱۹۱۱ء میں پٹنہ کے ایک عام جلسہ فاضل بریلوی کو "مجدد مائت حاضرہ" کا لقب دیا تھا ظاہر ہے مولانا عبدالمقدر کو فاضل بریلوی کی حنفیت پر پورا اعتماد رہا ہوگا۔

مولانا آزاد کو اپنے خاندانی ماحول میں وہابیوں سے شدید نفرت ورثہ میں ملی تھی جسے بعد میں انہوں نے ترک کر دیا لیکن اس نفرت کی کیا نوعیت تھی اس کا نقل کرنا بے محل نہ ہوگا۔ لکھتے ہیں :

.... مجھے ابھی طرح یاد ہے کہ بچپن میں میرا خیال یہ تھا کہ وہابی کوئی خاص طرح کا ایک بڑا ہی مکروہ اور قابل نفرت منسلوق ہے۔

.... جب ذرا اور بڑے ہوئے تو والد مرحوم کے وعظ اور گھر کی باتوں کو بھی خوب سمجھنے لگے۔ ہمیشہ وہابیوں کے عقائد کا رد رہتا تھا.... رد ایسے الفاظ پر مشتمل ہوتا تھا جس کے صاف معنی اُن پر تلعب اور اُن کی تکفیر کے تھے۔ ہم نے سیکڑوں مرتبہ والد مرحوم سے سنا کہ اُن کا کفر، یہود و نصاریٰ کے کفر سے بھی اشد ہے۔

بہر حال بچپن میں جو تعریف وہابیت کی ہمارے دل پر نقش

ہو گئی تھی وہ یہی تھی۔ وہابیوں کا دشمن اسلام ہونا، خاصتہ
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اُن کا بغض، آنحضرت کی
تحقیر، اولیاء اللہ سے دشمنی، تمام عقائد اسلامیہ سے انکار
اور اس طرح کی صد باتیں تھیں جو بطور یقینیات کے کہی جاتی
تھیں۔۔۔۔۔ یہ بات کہ وہابی، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے
منکر ہیں، ایک ایسا مسلم واقعہ تھا، جو بلا کسی تمہید و استدلال
کے ہمیشہ بولا جاتا تھا۔

...

ہیں اُس وقت یقین تھا کہ وہابی اُن لوگوں کو کہتے ہیں، جو اول
تو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی فضیلت کے قائل ہی نہیں، اگر قائل
ہیں بھی، تو صرف اتنے جیسے چھوٹے بھائی کے لیے بڑا بھائی۔
معجزات کے بھی منکر ہیں، ختم نبوت کے بھی قائل نہیں۔ آنحضرتؐ
سے تو اُن کو ایک خاص بغض ہے۔ جہاں کوئی بات اُن کی فضیلت
و منقبت کی آئی اور انھیں مرچیں لگیں۔ مجلس میلاد کے اس لیے
منکر ہیں کہ اس میں آنحضرتؐ کے فضائل بیان کیے جاتے ہیں۔
قیام کے لیے اس لیے منکر ہیں کہ اس میں آنحضرتؐ کی تسلیم ہے
درود پڑھنے کو بھی بُرا جانتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ مت
کہو، کیونکہ رسول اللہ کی یاد انھیں کیوں پسند آنے لگی! جہاں
کوئی بات رسولؐ کی فضیلت، اولیاء اللہ کی منقبت، بزرگانِ
دین کی کہی جائے یا کی جائے، فوراً اسے شرک و بدعت کہہ
دیتے۔ اس لیے کہ انھیں ان سب سے بغض و کینہ ہے، اور ان

کی توہین و تذلیل اُن کو خوش آتی ہے! بحیثیت مجموعی دہابیوں کے
بدترین خلائق ہونے، کافر ہونے، کافروں میں بھی بدترین قسم
کے کافر ہونے میں کسی رد و کہ کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی تھی۔

مولانا آزاد نے اس طرح کے خاندانی ماحول میں پرورش پائی تھی۔ یہ ماحول
لازمی طور پر اُن کے والد اور والد کے نانا منور الدین کا بنایا ہوا تھا اور اس میں فاضل
بریلوی کا کوئی دخل نہیں تھا جو مولانا آزاد کے مطابق اُن کے والد کی حقیقت کی کوئی
پرپوری طرح نہیں اترے تھے۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ فاضل بریلوی کی نظروں میں
بھی دہابیوں کی ایسی ہی تصویر تھی جیسی کہ مولانا آزاد کو اُن کے خاندان میں دکھائی
جاتی تھی۔ حداثی بخشش میں ایسے متعدد اشعار ملیں گے جنہیں کجا کر دیا جائے تو اُن سے
بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ دہابیوں پر کیسی کیسی چوٹیں کی جاتی تھیں۔ چند مثالیں
پیش ہیں :

آج لے ان کی پناہ آج درد مانگ اُن سے
پھر نہ مانیں گے قیامت میں اگر مان گیا
اُن سے منکر یہ بڑھا جو شمس تعصب آخر
بھیڑ میں ہاتھ سے کم بخت کے ایمان گیا

وہ جہنم میں گیہ جو اُن سے مستغنی ہوا
ہے خلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی
سوچ اُلٹے پاؤں پٹے چاند اشائے سے ہوجاک
اندھے نجدی دیکھ لے قدرت رسول اللہ کی

نجدی اس نے نجد کو مہلت دی کہ اس عالم میں ہے
کافر و مرتد پر بھی رحمت رسول اللہ کی

تراکھائیں تیرے غلاموں سے اُٹھیں
ہیں منکر عجب کھانے غرانے والے
رہے گایوں ہی اُن کا چرچا رہے گا
پڑے خاک ہو جائیں جل جانے والے
تو زندہ ہے واللہ تو زندہ ہے واللہ
مرے چشم عالم سے چھپ جانے والے

مثل فارس زلزلے ہوں نجد میں
ذکر آیا ہے ولادت کیجئے
غیظ میں جل جائیں بیدنیوں کے دل
یا رسول اللہ کی کثرت کیجئے
شرک ٹھہرے جس میں تعظیم حبیب
اُس بُرے مذہب پر لعنت کیجئے
ظالمو! محبوب کا حق تھا یہی
عشق کے بدلے عداوت کیجئے
بیٹھتے بیٹھتے حضور پاک سے
التب و استعانت کیجئے
یا رسول اللہ وہابی آپ کی
گوشتِ مال اہل بدعت کیجئے

بیٹھے اٹھتے مدد کے واسطے
یا رسول اللہ کہا پھر تجھ کو کیا
نجدی مرثا ہے کہ کیوں تعظیم کی
یہ ہمارا دین تھا پھر تجھ کو کیا

مگر خدا پہ جو دھتہ دروغ کا تھوپا
یہ کس لیس کی غلامی کا داغ لے کے چلے
دقوع کذب کے معنی درست اور قدوس
ہیئے کی پھوٹے عجب سبز باغ لے کے چلے
جہاں میں کوئی بھی کافر سا کافر ایسا ہے
کہ اپنے رب پر سفاہت کا داغ لے کے چلے

اہلسنت وجماعت سے منحرف دہابیوں کی طرف سے مولانا آزاد کے دل
میں تو ہمدردی پیدا ہو گئی اور بچپن میں جو ان کے ذہن پر نقش بنا تھا وہ دھل گیا۔
لیکن فاضل بریلوی کی تمام زندگی کا مشن ہی یہ بن گیا تھا کہ وہ دہابیوں کا رد کریں
انہیں عقائد اہلسنت کا دمناسع کرنا تھا اور اہلسنت وجماعت کو ایک مرکز پر
رکھنا تھا۔ مولانا آزاد اپنے آبائی مذہب سے جو تقلید کے اصول پر مبنی تھا ہٹ چکے
تھے۔ بریلوی، مولانا آزاد کو اہلسنت وجماعت یا علمائے اہلسنت میں کیسے شمار کر سکتے
تھے جب کہ خود مولانا اپنا ایک علیحدہ راستہ منتخب کر چکے تھے وہ معتزلہ، ابن تیمیہ، ابن
خلدون شاہ اسماعیل دہلوی، سر سید احمد خاں، علامہ شبلی نعمانی غرض ہر اس فکر اور
منکر کی طرف میلان اور خوش عقیدگی رکھتے تھے جنہیں بریلوی اہلسنت کے حلقے سے
خارج سمجھتے تھے۔ یہی وجوہات رہی ہوں گی کہ علمائے اہلسنت یا بریلوی علماء نے

انھیں مسٹر آزاد کا لقب دیا جسے امام الہند ہونے کا دعویٰ ہودہ اس لقب میں پوشیدہ طنز و استہزاء کو بخوبی سمجھ سکتا تھا۔

بریلوں نے دیکھا کہ مسٹر آزاد سیاست میں بھی عمل دخل رکھتے ہیں اور حالانکہ ملکی سیاست فاضل بریلوی کے دائرہ عمل میں شامل نہیں تھی لیکن وہ اس صورت میں خاموش نہیں رہ سکتے تھے جب سیاست کو مذہب سے جوڑا اور اس مقصد سے مذہب کی توضیح و تشریح کے لیے غیر رسمی طریقہ اختیار کیا جا رہا ہو۔ جنگ آزادی کی تاریخ کے دو مرحلے ایسے ہیں جب بریلوں نے بھی ملکی سیاست میں سرگرمی سے حصہ لیا۔ ایک تو خلافت اور ترک موالات کی تحریکوں کے موقع پر اور دوسرے قیام پاکستان کے مطالبہ کو لے کر دونوں ہی بار سیاست اور مذہب ایک دوسرے میں گتھے ہوئے تھے۔ دس سال قبل میں نے جامعہ ہی میں ایک سیمینار میں مقالہ پیش کیا تھا جس کا عنوان تھا: 'دی بریلوز اینڈ دی خلافت مومنٹ' جو بعد ازاں مشیر الحسن کی مرتب کی ہوئی کتاب کیونٹل اینڈ بین اسلامک ٹرنڈس ان کانٹریل انڈیا (مطبوعہ دہلی، ۱۹۸۱ء) میں شائع ہوا۔ اس موضوع پر دس سال کے وقفہ کے بعد بھی میں کچھ اضافہ نہیں کر سکتا البتہ خلافت تحریک کے تعلق سے فاضل بریلوی اور مولانا آزاد کے درمیان جو صفت آرائی ہوئی اس کے بعض پہلوؤں کی طرف اشارہ کر سکتا ہوں اس طرح اس موضوع پر ایک مرتبہ پھر اس بریلوی لٹریچر کو پیش کر سکوں گا جو شائع شدہ ہونے کے باوجود ہمارے مورخین کی نگاہ میں نہیں آیا ہے۔

خلافت اور ترک موالات کی تحریکوں سے تعلق بریلوی لٹریچر کے سلسلے میں اس طرف خاص توجہ دلانا چاہوں گا کہ نظریہ پاکستان کی اشاعت میں اس لٹریچر سے بھی مدد لی گئی ہے۔ اس مقالے کی تیاری کے سلسلے میں جو پاکستان میں شائع لٹریچر میرے پیش نظر رہا اور جو ماضی کی حیثیت رکھتا ہے وہ حسب ذیل ہے:

- ۱۔ دوام العیش فی الائمۃ من قریش، مکتبہ رضویہ، لاہور، ۱۹۸۰ء
 - ۲۔ فاضل بریلوی اور ترک موالات، پروفیسر محمد مسعود احمد، رضا پبلی کیشنز، لاہور، ۱۹۷۱ء
 - ۳۔ اکرام امام احمد رضا، تصنیف مفتی برہان الحق چلبوری، ترتیب و تحشیہ: پروفیسر محمد مسعود احمد
مرکزی مجلس رضا، لاہور، ۱۹۸۱ء
 - ۴۔ دو اہم فتوے، امام احمد رضا بریلوی اور مولوی اشرف علی تھانوی، ناشر حافظ
محمد خاں، متعلم جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور، ۱۹۷۷ء
 - ۵۔ اندھیرے سے اجالے، محمد عبدالکلیم شرف قادری، مرکزی مجلس رضا، لاہور، ۱۹۸۵ء
 - ۶۔ الطاری الداری لہفوات عبدالباری (تین حصے) مولفہ محمد مصطفیٰ رضا خاں، اشاعت نو
انجمن ارشاد المسلمین، لاہور، ۱۹۸۳ء
 - ۷۔ دو قومی نظریہ کے حامی علماء اور ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی، خواجہ مدنی حیدر اور
حاجی احمد مجاہد، کراچی، ۱۹۸۲ء
 - ۸۔ حیات مولانا احمد رضا خاں بریلوی، پروفیسر مسعود احمد، اسلامی کتب خانہ، ریا لکھوٹ، ۱۹۸۱ء
 - ۹۔ اعلیٰ حضرت بریلوی رحمۃ اللہ علیہ، مولفہ، مقبول جہانگیر، بزم اعلیٰ حضرت، کراچی، ۱۹۸۱ء
 - ۱۰۔ تحریک آزادی ہند اور السواد الاعظم، پروفیسر مسعود احمد، لاہور، اگست ۱۹۸۷ء
- پاکستان میں مذکورہ بالا اشاعتوں کے ذریعہ ان کے ناشر اور مرتب یہ
ثابت کرنے کی کوشش کر رہے ہیں کہ فاضل بریلوی نے متحدہ قومیت کے تصور کو
تسلیم نہ کر کے 'دو قومی نظریہ' کی بنیاد ڈالی اور اس عمل میں وہ علامہ اقبال اور محمد علی جناح
سے سبقت لے گئے۔ فاضل بریلوی اور ترک موالات (مولفہ پروفیسر محمد مسعود احمد)
میں 'موضع حال' کے عنوان سے عبدالحکیم اختر شاہ جہانپوری منہلہ نے اس ضمن میں

جو استدلال پیش کیا ہے وہ قابلِ غور ہے :

اسلام کو ہندومت میں مدغم کرنے کی تحریک کا منحوس
سہرا، منٹل بادشاہ جلال الدین اکبر کے سر ہے۔ اس دور میں
جب اس منصوبے نے زور پکڑا تو امام ربانی حضرت مجدد الف
ثانی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے خلاف جہاد کیا اور
دوسری طرف خاتم الحقیقین شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ
علیہ نے اسلامی تعلیمات کو مضبوط کرنے کی بے مثال خدمت
انجام دی تاکہ مسلمان اپنے برحق دین کی تعلیمات سے واقف
ہو کر "قتلہ دین الہی" سے محفوظ و مامون رہ سکیں۔

چودھویں صدی (ہجری) کے اوائل میں انگریزی اقتدار
کے زیر اثر اس تحریک نے پھر زور پکڑا تو مسلمانوں کے کتنے
ہی لیڈر اور علماء اس سازش کے سیلاب میں بہنے لگے
اور اپنے ساتھ سادہ لوح مسلم عوام کو بھی بہا لے گئے۔ مولانا
محمد علی جوہر، علامہ اقبال اور جناب محمد علی جناح جیسے بیدار مغز
مشاہیر بھی اس وقت ہندو مسلم اتحاد کے علمبردار تھے۔

لیڈر حضرات جو اس اتحاد پر زور دیتے تھے ان کی
آواز پر تو مسلمانوں نے کان نہ دھرے لیکن اس سازش
کی جڑیں اس وقت مضبوط ہو گئیں جب بہت سے علماء اس
نظریہ کے قائل بلکہ مبلغ بن کر گاندھی کو اپنا امام بنائیٹھے۔ نوبت

بائیں جا رسید کہ ایک مشہور عالم (مولانا عبد الباری فرنگی محلی) نے یہاں تک کہہ دیا ہے

عمرے کہ بآیات و احادیث گزشت رفتی و نثار بت پرستی کردی
اس پر رفتن عہد میں جب اکبری دور کی فتنہ سامانیوں کی
کی تجدید ہونے لگی تو شیخ احمد سرہندی اور محقق دہلوی رحمہما اللہ
کی طرح جس مرد حق نگاہ نے اس ناپاک منصوبے کے خلاف
علم جہاد بلند کیا وہ امام احمد رضا خاں بریلوی تھے۔ مرکزِ دائرہ
علوم ہونے کے ساتھ ساتھ وہ سیاسی سوچہ بوجھ کے لحاظ
سے بھی سچائے قوم اور ناخداے کشتی ملت ثابت ہوئے
انہوں نے "دو قومی نظریہ" کو قرآن و حدیث کی روشنی میں خواص و
عوام کے سامنے پیش کرتے ہوئے اس اتحاد کے خلاف عملی
اور قلبی دونوں طرح جہاد کیا

.... اگر انصاف کی نظر سے دیکھا جائے تو "دو قومی

نظریہ" کے اس دور میں اولین علمبردار فاضل بریلوی ہی تھے۔

فاضل بریلوی کا انتقال ۱۹۲۱ء میں ہوا۔ "دو قومی نظریہ" جو تحریک پاکستان
کی اساس بننا تاریخی اعتبار سے اس کے کہیں بعد کا ہے لیکن پاکستان میں اس
طرح کی تحریر کی اشاعت کی کئی وجوہات ہیں۔ ایک وجہ تو جیسا کہ اوپر بتایا گیا ہے
کہ اس سے "نظریہ پاکستان" کو استحکام ملتا ہے۔ دوسرے یہ کہ حالانکہ تحریک پاکستان
میں فاضل بریلوی کے تلامذہ اور خلفاء نے صدر الافاضل مولوی سید نعیم الدین کی قیادت

میں نمایاں خدمات انجام دی تھیں تاہم قیام پاکستان کے بعد ان کی خدمات کو فراموش کر دیا گیا۔ تاریخ نگاروں نے بھی طبقاتی تعصب کا اظہار کیا اور بریلوی علماء کا ذکر پاکستان کے قیام کی تاریخ میں نہیں ہوا۔ اس احساس نے پاکستان کے بریلوی دانشوروں میں یہ تحریک پیدا کی کہ بریلوی علماء کو 'دو قومی نظریہ' کا حامی بنا کر پیش کیا جائے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ فاضل بریلوی کے مشاہیر تلامذہ اور خلفاء میں سے بیشتر مسلم لیگ کی ہمنوائی میں مطالبہ پاکستان میں شریک تھے لیکن خود فاضل بریلوی کا تو اس سے تعلق نہیں بتاتا تھا۔ البتہ ہندو مسلم اتحاد سے متعلق ان کے افکار اس سمت میں موڑے جاسکتے ہیں۔ اور موڑے بھی گئے۔

خلافت اور ترک موالات کی تحریکوں کے مقاصد اور لائحہ عمل کے سلسلہ میں ان کے قارئین کے خیالات سے قطع نظر یہ معلوم کرنا بھی ضروری ہے کہ بریلوی علماء ان تحریکوں کے مقاصد اور طریقہ عمل کے بارے میں کیا سمجھ رکھتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ ہندو مسلم اتحاد کے ذریعہ شعائر دینی جیسے قربانی گاؤ کو ختم کیا جا رہا ہے۔ اصل مقصد خلافت کی حفاظت نہیں سواج ہے اور چونکہ ملک کی اکثریت ہندوؤں کی ہے لہذا سواج کا مطلب ہندو راج ہوگا، خلافت مذہبی تحریکوں سے تو اس کی قیادت ایک مشرک کے سپرد کیوں کی گئی ہے، مشرک کو منبر رسول پر کیوں بٹھایا گیا، کیوں مسلم لیڈروں نے قشقہ لگوا یا، اور مشرک کی ٹیکسٹ کی اٹھائی۔ بریلوی علماء کو اس بات سے زیادہ تشویش تھی کہ بدایونی اور فرنگی علی علماء آخر کیوں ان تحریکوں میں ساتھ ہیں جب کہ وہ ان ہی کی طرح اہلسنت اور حنفی المذہب ہیں۔ اسی لیے فاضل بریلوی نے خاص طور سے مولوی عبدالباری زرنگی علی کا تعاقب کیا اور بالآخر ان سے توبہ کروا لی۔

اس توبہ نامہ کی عبارت ذیل میں درج کی جاتی ہے :

”مجھ سے بہت سے گناہ سرزد ہوئے ہیں۔ کچھ دانستہ

اور کچھ نادانستہ، مجھے ان پر ندامت ہے۔ زبانی، تحریری اور

عملی طور پر مجھ سے ایسے امور سرزد ہوئے جنہیں میں نے گناہ

تصور نہیں کیا تھا۔ لیکن مولانا احمد رضا خاں فاضل بریلوی انہیں

اسلام سے انحراف یا گمراہی یا قابل مواخذہ خیال کرتے ہیں۔ اُن

سب سے میں رجوع کرتا ہوں جن کے لیے پیش روؤں کا کوئی

فیصلہ یا نظیر موجود نہیں اُن کے بارے میں میں مولانا احمد رضا

خاں کے فیصلوں اور فکر پر کامل اعتماد کا اظہار کرتا ہوں۔“

ریاست میں مذہبی اصطلاحوں کے استعمال نے نیشنلسٹ مسلمانوں

کے لیے بہت پریشانیاں کھڑی کیں۔ ہندو مسلم اتحاد کے بارے میں ان آیات کریمہ پر زور

دیا گیا۔ لَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الدِّينِ لَمْ يُقَاتِلُكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُكُمْ

مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبَرَّوْهُمْ وَتَقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ

اِنَّمَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الدِّينِ قَاتِلُكُمْ فِي الدِّينِ، اَخْرِجُكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ

وَقَاهِدٌ اَعْلٰى اَخْرَاجِكُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمْۚ وَمَنْ يُّوَلِّهُمْۚ فَاولٰئِكَ هُمُ

الْاٰفِلٰكُوْنَ

ترجمہ: اللہ تمہیں ان سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین میں نہ لڑے اور تمہیں تمہارے

گھروں سے نکالے ان کے ساتھ احسان کرو اور ان سے انصاف کا برتاؤ برتو! بیشک

انصاف والے اللہ کو محبوب ہیں۔ اللہ تمہیں انہی سے منع کرتا ہے جو تم سے دین میں لڑے

اسی خطبہ صدارت میں آگے چل کر مولانا آزاد نے سورہ ممتحنہ کی رو سے
 برٹش گورنمنٹ کو مسلمانوں کے مقابلے میں فریق محارب ثابت کرتے ہوئے کہا:
 مسلمانوں کے لیے یہ قریب قریب کفر ہو گیا ہے کہ وہ
 برٹش گورنمنٹ سے اپنی استقامت کے اندر محبت و اعانت
 و فاداری اور اطاعت کا کوئی تعلق رکھیں۔ اور اگر وہ کوئی تعلق
 اس طرح کا رکھیں گے تو ایک منٹ کے لیے ان کو یہ حق نہ ہوگا
 کہ وہ اپنے کو مسلمانوں کی صف میں جگہ دیں۔ قرآن نے کہا
 ہے کہ جو مسلمان ایسے وقتوں اور ایسی حالتوں میں محارب قوم
 کے ساتھ رشتہ موالات رکھے گا۔ اگرچہ وہ زمین میں اپنے آپ
 کو مسلمان کہے لیکن اللہ کے نزدیک اُس کا شمار کفار میں نہ
 ہوگا، کفار میں ہوگا۔

اس طرح کے فتوے کا جواب بریلوی حلقہ سے دیا جانا ضروری تھا کیوں کہ
 مولانا آزاد کی بات سے انکار کی صورت میں معاملہ تکفیر پر ختم ہوتا تھا۔ اس سلسلے میں
 فاضل بریلوی کا فتویٰ الحجۃ المومنین فی آیت الممتحنہ (۱۳۳۹ھ) رسالہ کی شکل میں شائع ہوا
 جس میں دلائل سے ثابت کیا گیا کہ ہندوستان کے مشرکین، حربی کفار ہیں ان سے
 رد و اتحاد اس آیت کریمہ کے تحت نہیں آتا۔

فاضل بریلوی کے تلمیذ اور خلیفہ محمد سلیمان اشرف نے اس موضوع پر طویل
 بحث کی جس کا خلاصہ انھوں نے یہ پیش کیا:
 (۱) کافر کے ساتھ دلی دوستی اور قلبی محبت کفر ہے۔

(۲) دل میں کافر کی دوستی نہیں لیکن عمل دوستوں کے مانند و مثل یہ حرام ہے۔
 (۳) قلب محبت کفر و کفار سے پاک بلکہ بیزار لیکن کافر کے مذہبی اعمال میں علاً شرکت کی جائے یہ حرام ہے۔

(۴) کافر کے دین کی حمایت حرام ہے۔

(۵) کافر کی ایسی مدد کرنا جس سے دین اسلام یا مسلمانوں کا نقصان ہوتا ہو حرام ہے۔
 (۶) کافر سے ایسی مدد لینا جس میں اپنے دین یا اپنے دینی بھائیوں کا نقصان ہوتا ہو حرام ہے۔

(۷) مدارات فعل جمیل عمل معروف برو احسان اور عدل و انصاف ہر حال میں جائز ہیں بلکہ بعض کفار کے ساتھ احسن و انسب۔

(۸) دنیاوی کاروبار اور لین دین ہر کافر عربی اور غیر عربی سے جائز کسی بھی وقت حرام نہیں۔

(۹) ان احکام میں کفار ہند اور کفار یورپ سب مساوی ہیں بجز اس کے کہ کفار اہل کتاب کا کھانا کھانا اور نکاح میں کتابیہ عورت کا لانا بموجب حکم قرآن پاک مباح و جائز ہے اس کے سوا جملہ احکام شرعیہ کفار اہل کتاب و کفار غیر اہل کتاب دونوں کے لیے یکساں ہیں۔

مولانا سلیمان اشرف نے یہ بھی ثابت کرنے کی کوشش کی کہ دراصل مفتیان سیاسی نے سورہ الممتحنہ کی تشریح کے سلسلہ میں بڑی خیانت سے کام لیا ہے۔ اگر ہم اس سلسلہ میں مولانا آزاد کے اوپر ذکر کیے گئے خیالات کو ذہن میں رکھیں تو سیاسی مفتیان سے مولانا سلیمان اشرف کا اشارہ سمجھ میں آجاتا ہے۔ وہ لکھتے ہیں :

”موالات کے سیاسی مفتیوں نے دو ترجمے کیے ہیں ایک محبت و دوستی

اور دوسرا مناصرة (یعنی مدد دینا یا مدد لینا) مفتیان سیاسی مناصرة سے مطلق مدد دینا یا لینا ارادہ کرتے ہیں تاکہ نان کو آپریشن کے حدود دائرہ شریعت میں آجائیں اور یہی اُن کی خیانت ہے۔ موالات جب مناصرة کے معنی میں لیا جائے گا تو وہاں نصرة علی المؤمنین مراد ہوگا یعنی ایسی مدد جس سے مسلمانوں کا نقصان ہوتا ہو یا نصرة الکفر مراد ہے یعنی کفر کی مدد۔ البتہ مولانا سلیمان اشرف یہ واضح کرتے ہیں کہ معاشرتی، تمدنی اور اخلاقی امور میں مناصرة ہرگز ہرگز ممنوع نہیں ہے۔

مولانا سلیمان اشرف یہ بھی سمجھتے ہیں کہ مفتیان سیاسی درحقیقت کفار ہند سے موالات پیدا کرنے کی خاطر یہ فریب آمیز مغالطہ پیش کر رہے ہیں۔ وہ دلیل دیتے ہیں کہ ”آیات الہیہ پکار پکار کر یہ حکم دے رہی ہیں کہ مطلقاً کفار سے موالات اور وداو حرام ہے۔“ وہ کسی قدر حوصلہ کر کے یہ بھی کہتے ہیں کہ ”موالات یا مناصرة کے اگر یہ معنی جو مفتیان سیاسی اختراع کر رہے ہیں لیے جائیں تو نعوذ باللہ ثم نعوذ باللہ یہ لازم آتا ہے کہ خود صاحب وحی و کتاب شارع علیہ السلام نے کفار سے یہود سے بطرز گوناگوں موالات پیدا کی ہے۔“

ہندو مسلم اتحاد پیدا کرنے کی خاطر آیات قرآنی کا سہارا لینے کے علاوہ بعض ایسے عملی اقدامات بھی کیے جا رہے تھے اور اقوال کہے جا رہے تھے جن پر بریلی مکتب کے علماء کو سخت اعتراض تھا۔ انھوں نے ان اقدامات اور اقوال کو خلاف دین ثابت کیا اور یہ بتایا کہ ہندو مسلم اتحاد مسلمانان ہند کو کس طرف لے جا رہا تھا۔ فاضل بریلوی نے اپنے رسالہ المجتہ المؤمن فی آیتہ المتخذہ میں ان امور کی نشاندہی کی جن سے اُن کی نظر میں

دین کی خلافت درزی ہوتی تھی :

(۱) گائے کا گوشت کھانا گناہ ٹھہراؤ، کھانے والوں کو کمینہ بتاؤ۔

(۲) خدا کی قسم کی جگہ رام درہائی گاؤ۔

(۳) قرآن مجید کو رامائن کے ساتھ ایک ڈولے میں رکھ کر مندر میں لے جاؤ۔ دونوں کی پوجا کرو۔

(۴) نبوت ختم نہ ہوئی ہوتی تو گاندھی جی نبی ہوتے۔

(۵) ہم ایسا مذہب بنانے کی فکر میں ہیں جو ہندو مسلم کا امتیاز اٹھا دے گا۔

(۶) دوسرا جمہور کا خطبہ اردو میں پڑھتا ہے اور اس میں خلقائے راشدین، حسن و حسین

رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بجائے گاندھی جی کی مدح "مقدس ذات" "ستورہ صفات" وغیرہ الفاظوں کے ساتھ گاتا ہے۔

بریلی مکتب فکر کے دوسرے علماء بھی ہندو مسلم اتحاد سے پیدا ہونے والی

صورت حال سے متفکر اور متنفر تھے۔ فاضل بریلوی کے خلیفہ مولانا سلیمان اشرف

استاد دینیات ایم۔ اے۔ ادا کالج علی گڑھ نے بھی اپنے رسالے الرشاد میں ان امور

کا ذکر فرمایا جنہیں وہ خلافت مذہب سمجھتے تھے :

(۱) ہندو لیڈروں کو مساجد میں لے گئے، منبروں پر بٹھایا۔

(۲) مسلمان مندروں میں گئے، وہاں دعائیں کیں، قشقہ لگوا یا۔

(۳) گاندھی جی کے حکم سے تیرہ گروہ کے دن روزہ رکھا۔

(۴) وید کو الہامی کتاب تسلیم کیا۔

(۵) کرشن جی کو حضرت موسیٰ کا لقب مان لیا گیا۔

(۶) ہدایوں کے ایک جلسے میں ایک ہندو مقرر نے یہ تجویز پیش کی کہ مسلمان رام یسلا
منائیں، ہندو محرم منائیں^۳۔

مولانا محمد سلیمان اشرف نے مسلمانوں کی اس روش پر رنج و غم کا اظہار
کرتے ہوئے یہ رباعی فارسی میں تحریر فرمائی:

دارم دلکے غمیں، بیامزد پرس

صد واقعه در کیں، بیامزد پرس

شرمندہ شوم اگر پرسی علم

یا اکرم الاکرمیں، بیامزد پرس^۴

بریلی مکتبہ اہی کے مولانا محمد میاں قادری مارہروی نے تحریک خلافت کے مقابل
بریلوی تنظیم 'انصار الاسلام' کے جلسے منعقدہ بریلی ۲۲ شعبان ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء میں
اپنے صدارتی خطبے میں اُن امور کی طرف اشارہ کیا جو ہندو مسلم اتحاد کے مدعیان کے
رہیں منت تھے:

۱۔ قشہ لگوانا۔

۲۔ مشرکوں کی بے پکارنا۔

۳۔ رام لچھن پر پھول چڑھانا۔

۴۔ رامائن کی پوجا میں شریک ہونا۔

۵۔ اڑتھی کندھوں پر اٹھا کر مر گھٹ لے جانا۔

۶۔ مشرک میت کے لیے دعائے مغفرت کرنا اور وہ بھی مسجد میں۔

۷۔ مسجدوں میں مشرکوں کی تعزیت کے جلسے کرنا۔

۸۔ اللہ کو رام کہنا۔

۹۔ خطبہ جمعہ میں شرک کی تعریف کرنا۔

۱۰۔ دھرمے میں شریک ہونا۔

۱۱۔ شکہ بھانا۔

۱۲۔ قربانی گاد کو بھیٹ چڑھانا۔

۱۳۔ قاتل مشرکوں کی رہائی کی کوشش کرنا۔

۱۴۔ قربانی کی گائے زبردستی چھین کر اس کو گوشاد پہنچانا۔

مولانا محمدیاں نے مندرجہ ذیل رباعیات میں ہندو مسلم اتحاد کے مدعیان کی کوششوں کا ذکر اس طرح کیا ہے :

کہ اک مذہب ایسا نہیں نکالیں	یہ لیڈر بھی سوچا کرتے ہیں چالیں
جو ہے باہمی فرق اس کو مٹا دیں	مسلمان و مشرک کو جس سے ملا دیں
مقدس بنائیں اسے یہ مقصد	ہے پریاگ و سنگم بتوں کا جو معبد

...

مسلمان خلافت کی کر لیں گے خدمت	ایس تو ہے بس ہندوؤں سے محبت
انہیں آنکھ اٹھا کر بھی دیکھے خلافت	تو ہم خوب اس کی بنائیں گے درگت
خلیفہ اگر ہندوؤں سے لڑیں گے	تو اک ہندو کے بدلے ہم دس کٹیں گے

ایسا نہیں ہے کہ مولانا آزاد سیاسی مساوات میں مذہبی اصطلاحوں اور استعاروں کے استعمال سے پیدا ہونے والے خطرات سے واقف نہیں تھے۔ ایسا موقع بھی آیا تھا جب مارچ ۱۹۲۱ء میں بریلی میں جمعیت علماء ہند کا ایک کھلا جلسہ خود مولانا

آزاد کی زیر صدارت منعقد ہوا اور اس میں جماعت رضائے مصطفیٰ کے مولویوں نے اُن کا خوب
 ڈٹ کر مواخذہ کیا اور مولانا بے بس ہو گئے۔ بسنے اس جلسہ کے سلسلہ میں جو اشتہارات شائع
 ہوئے تھے اُن میں اعلان کیا گیا تھا کہ مخالفین پر اتنا اجماع کیا جائے گا جو با تلمیذ فاضل بریلوی
 صدر الشریعہ مولانا امجد علی کے مرتب کردہ شرسوالات بعنوان "اتمام حجت نامہ" شائع کر کے خلافت کیسی
 تک پہنچا دیے گئے۔ مولانا آزاد نے فاضل بریلوی کو جلسہ میں شرکت اور رفع منازعت کی
 دعوت دی۔ لیکن اس سے پہلے ہی جماعت رضائے مصطفیٰ کی طرف سے جمعیت علمائے
 ہند کے اجلاس میں شرکت کرنے اور رفع نزاع کے لیے ایک وفد کا اعلان اشتہار کے
 ذریعہ ہو چکا تھا۔ لہذا یہ وفد جس میں مولانا امجد علی، مولانا نعیم الدین مراد آبادی اور مفتی محمد
 برہان الحق شامل تھے اور جس کی قیادت مولانا سلیمان اشرف کر رہے تھے جلسہ گاہ پہنچ
 گیا۔ اسٹیج پر مولانا آزاد کے علاوہ مولانا شام احمد کانپوری، مفتی کفایت اللہ دہلوی اور
 مولوی احمد سعید دہلوی موجود تھے۔ وفد کے صدر مولانا سلیمان اشرف کو مولانا آزاد نے
 تقریر کا موقع دیا۔ تقریر کے دوران انھوں نے اپنے موقف کی وضاحت کی، شرسوالوں
 کے جواب طلب کیے اور مولانا آزاد کے کچھ اخباری بیانات، کچھ تقریریں اور بعض حرکات
 پر شدید اعتراضات کیے۔ مولانا آزاد نے جوابی تقریر میں کہا:

"کچھ مولویوں کا وفد آیا ہے جس کا نہ کوئی اصول ہے اور

نہ مقصد، کچھ پر جو الزامات لگائے جا رہے ہیں سب غلط اور

بے بنیاد ہیں، جن کا کوئی ثبوت نہیں۔"

اس کے بعد مولانا آزاد نے جماعت رضائے مصطفیٰ کے اراکین وفد سے کہا

کہ وہ جاسکتے ہیں مفتی برہان الحق (پیدائش ۱۸۹۲ء) جو مولانا آزاد سے تین چار

سال ہی چھوٹے تھے کسی طرح موقع پا کر مولانا آزاد سے کچھ سوالات کر لیے اس کی روئداد خود مفتی برہان الحق کے الفاظ میں یہاں نقل کی جا رہی ہے۔ انھوں نے مولانا آزاد سے ”ذرا بلند آواز سے کہا“

آنجناب نے ابھی ابھی اپنی جوابی تقریر میں زور دے کر فرمایا کہ مجھ پر تمام الزامات غلط اور بے بنیاد ہیں جن کا کوئی ثبوت نہیں۔ میری گزارش یہ ہے کہ اخبار ”مستند“ لاہور کے فلاں نمبر فلاں تاریخ میں ”نہایت جلی سرخیوں میں یہ خبر شائع ہوئی ہے کہ ”ناگپور کے خلافت کانفرنس کے پٹال میں“ امام الہند ابوالکلام آزاد صاحب نے جہر پڑھایا اور خطبہ جمعہ میں مہاتما گاندھی کی صداقت و حقانیت کی شہادت دی۔“ ایک شرک کی صداقت و حقانیت کی شہادت خطبہ جمعہ میں! — یہ کیسا اسلام ہے؟“

یہ سنتے ہی بقول مفتی برہان الحق مولانا آزاد کا چہرہ فق ہو گیا۔ ایک دو منٹ تک انھیں دیکھتے ہی رہے اور پھر بولے :

”لعنة الله على قائلہ“

ایک اور سوال جو مفتی برہان الحق نے کیا وہ یہ تھا کہ ”اخبار سماج (جبل پور) فلاں تاریخ“ فلاں نمبر میں ہے کہ ”الآباد کے ایک جلسہ عام میں مولانا ابوالکلام آزاد صاحب نے کرسی صدارت سے اعلان فرمایا کہ مقاماتِ مقدسہ کا فیصلہ

اگرچہ ہمارے حسب دلخواہ بھی ہو جائے تب بھی ہم اس وقت
تک چین نہ لیں گے، جب تک گنگا اور جہنا کی مقدس سرزمین کو
آزاد نہ کر لیں گے۔ بحیثیت مسلمان ہونے کے گنگا جہنا بھی آپ کے
نزدیک مقدس ہیں؛ استغفر اللہ۔

اس پر مولانا آزاد نے کہا: ”میں نے پرچے نہیں دیکھے، لعنة الله
على قائلہ۔“

مولانا آزاد سے یہ مطالبہ کیا گیا کہ وہ اپنی توجہ کے الفاظ اخبارات میں شائع کرائیں۔
مولانا آزاد نے وعدہ کیا کہ اجلاس کی روداد میں ان تمام غیر اسلامی حرکات سے رجوع کا
اعلان شائع کر دیا جائے گا۔ جلسہ کا اختتام شب میں کسی وقت ہوا ہو گا۔ بریلی اسٹیشن پر
روانگی کے وقت مولانا آزاد نے اس مجمع سے جو انھیں گھیرے ہوئے تھا کہا:
بعض باتیں حقیقت ہیں جن سے انکار نہیں کیا جاسکتا
لیکن اب ہمیں آزادی کا جو مسئلہ حل کرنا ہے اس کے آگے اب ہم باتیں
فی الحال زیادہ توجہ کے قابل نہیں ہیں مگر احتیاط بہر حال ضروری ہے۔
ایک صاحب جو اسٹیشن پر بسکٹ بیچتے تھے انھوں نے یہ روداد بیان کی۔
خلافت کے سلسلے میں ’موالات‘ کے علاوہ ایک اور مسئلہ جو زیر بحث آیا وہ
تھا کہ آیا خلافت شرعیہ کے لیے قرشی ہونا شرط ہے۔ مولانا عبد الباری فرنگی محلی اور مولانا
آزاد اسے ”قرشیت“ کو خلیفہ کے لیے لازمی نہیں مانتے تھے جبکہ فاضل بریلوی شرعی
نقطہ نظر سے قرشیت کو خلیفہ کے لیے لازمی شرط قرار دیتے تھے۔ اس موضوع پر انھوں
نے ایک رسالہ بھی قلمبند کیا تھا دوام العیش فی الائمۃ من قریش دراصل اس کی تالیف

کا موجب ایک استفتا تھا جو ۱۹۲۰ء میں انھیں موصول ہوا۔ اس میں تین سوال کیے گئے تھے جن کا خلاصہ یہ ہے :

- ۱۔ مسلمانوں پر سلطنت عثمانیہ کی اعانت لازم ہے کہ نہیں؟
- ۲۔ فرضیت اعانت کے لیے سلطان کا قرشی ہونا یا خلیفہ شرعی ہونا ضروری ہے یا نہیں؟
- ۳۔ ابوالکلام آزاد اور مولانا عبد الباقی قریشی کے نزدیک خلافت شرعیہ کے لیے "قرشیت" شرط نہیں، یہ بات صحیح ہے یا نہیں؟

پہلے اور دوسرے سوالات کے جواب میں فاضل بریلوی نے لکھا:

"سلطنت علیہ عثمانیہ ایدھا اللہ تعالیٰ نہ صرف عثمانیہ، ہر

سلطنت اسلام، نہ صرف سلطنت، ہر جماعت مسلمان، نہ صرف

جماعت، ہر فرد اسلام کی خیر خواہی، ہر مسلمان پر فرض ہے۔

اس میں "قرشیت" شرط ہونا کیا معنی؟ دل سے خیر خواہی مطلقاً

فرض میں ہے؟

تیسرے سوال کا جواب اس طرح دیا:

"البتہ اہلسنت کے مذہب میں خلافت شرعیہ کے لیے

ضرور "قرشیت" شرط ہے۔ اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سے متواتر حدیثیں ہیں، اسی پر صحابہ کا اجماع ہے... مگر شرعاً

خلیفہ یا امیر المومنین... ہر بادشاہ قرشی کو بھی نہیں کہہ سکتے، سوا

اس کے جو ساتوں شرط خلافت اسلام، عقل، بلوغ، حریت،

ذکورت، قدرت، قرشیت سب کا جامع ہو کر تمام مسلمانوں کا

فرماں روا اے اعظم ہویت

یہ رسالہ ۱۹۲۱ء میں لکھا گیا اور فاضل بریلوی کے انتقال کے بعد ان کے صاحبزادے مفتی اعظم محمد مصطفیٰ رضا خاں نے اپنی تمہید کے ساتھ ۱۹۲۲ء میں بریلی سے شائع کیا جبکہ حکومت سلطانی معدوم ہو چکی تھی۔ اس رسالے کی اشاعت کو التواریخ میں کیوں رکھا گیا اس کی وضاحت مفتی اعظم نے تمہید میں اس طرح کی ہے:

دارالافتاء میں سوال آیا کیے اور ہم معرض التواریخ میں رکھا کیے۔ محض اس خیال سے کہ شاید اس جھوٹے نام خلافت اسی سے ہمارے ترک بھائیوں کو کچھ فائدہ ہو جائے۔ اس وقت ایسے استفطار کا جواب نہ دینا بہتر ہے مگر جب فرنگی حمل سے بار بار تقاضے آئے تو یہ جواب دے دیا گیا کہ ایسے مسائل اس دارالافتاء کے موضوع سے خارج ہیں۔۔۔ (اس جواب کی) اشاعت کر کے اور ساتھ ہی یہ ظاہر کر کے کہ دارالافتاء بریلی اس میں مخالف ہے انگریزوں کو بتا دیا کہ یہ مسئلہ اتفاقی نہیں وہ مسلمان جو آج ایک عالم کے مستند علیہ اور عرب و عجم کے مرجع ہیں اس میں مخالف ہیں پھر بھی یہاں سے کچھ نہ کہا گیا۔۔۔ شروع ۳۹ھ میں فرنگی محل خطبہ اور آزادی رسالہ جزیرۃ العرب کے خیالات خام و باطل ادہام کے متعلق استفطار کے جواب میں حضور پر نور اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک رسالہ دوام العیش فی الائمۃ من قریش تصنیف فرمایا۔۔۔ اسے اس خیال سے چھوڑ دیا کہ ابھی اس کا

وقت نہیں آیا جب وقت آئے گا تکمیل کر کے طبع کر دیا جائے گا۔

فاضل بریلوی نے اس رسالہ کو ایک مقدمہ اور تین فصلوں میں تقسیم کیا ہے۔
فصل دوم خاص طور سے مولوی فرنگی محل کے خطبہ صدارت کا تنقیدی جائزہ لیا ہے اور
فصل سوم میں جیسا کہ اس کا عنوان ہے "رسالہ خلافت میں مسٹر ابوالکلام آزاد کی طبیعت
و ہدایات کی خدمت گزاری کی گئی ہے" اس رسالے میں اکثر مقامات پر فاضل بریلوی
نے مولانا عبد الباری اور مولانا آزاد کے اپنے موقف میں پیش کیے گئے دلائل پر علمی بحث
کی ہے اور ان کی لغزشوں کی جا بجا نشاندہی کی ہے۔ طنز و طعن سے مولانا عبد الباری
فرنگی محل بھی محفوظ نہیں رہے ہیں لیکن مولانا آزاد کا محاسبہ زیادہ سختی سے کیا گیا
ہے۔ اس کی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ فاضل بریلوی مولانا عبد الباری فرنگی محل کو تو علماء
میں شمار کرتے تھے، مگر ابوالکلام آزاد کو خاطر میں نہ لاتے تھے جس کا اندازہ ان کے
اس جملے سے کیا جاسکتا ہے:

"کسی پرچہ اخبار کی ایڈٹری اور چیر مین اور حدیث و

فقہ کا سمجھنا اور - وہ "من" کا ترجمہ ہے "اور" الی "کا ترجمہ تک"
کو لینے سے نہیں آتا۔"

اس کے علاوہ فاضل بریلوی اس نتیجے پر پہنچے تھے کہ خلافت اسلامیہ کی حفاظت
محض دکھاوا اور ایک آرٹ ہے۔ اصل مقصود سوراخ ہے۔ جہاں تک مولانا آزاد کا سوال ہے
انہوں نے خود کہا ہے:

"مسئلہ خلافت کا اصلی حل ہندوستان کی آزادی پر

موقوف تھا۔ اس لیے تحریک خلافت نے خود بخود ملک کو تحریک

آزادی تک پہنچا دیا۔

مولانا آزاد کے مندرجہ ذیل خیالات سے فاضل بریلوی کے اندیشوں کی مزید

تائید ہوئی :

”کوشش اور لڑائی صرف امکانِ مقدسہ اور خلافت کے لیے نہیں ہے، بلکہ ہندوستان کو خود اختیاری حکومت دینے کے لیے ہے۔ اگر خلافت کا خاطر خواہ فیصلہ ہو بھی جائے تاہم ہماری جدوجہد جاری رہے گی، اس وقت تک کہ ہم گنگا و جہنا کی مقدس سرزمین کو آزاد نہ کرالیں۔“

فاضل بریلوی نے اس عبارت پر گرفت کرتے ہوئے لکھا :
 ترکوں کی حمایت تو محض دھوکے کی ٹٹٹی ہے، اصل مقصد بنلامی ہنود سراج کی چمکی ہے۔ بڑے بڑے لیڈروں نے جس کی تصریح کر دی ہے۔ بھاری بھر کم خلافت کا نام لو، عوام پھریں، چند خوب ملے اور گنگا و جہنا کی مقدس زمینیں ”آزاد کرنے کا کام چلے۔“

اے پسر و مشرکان بزمِ زم زسی
 کین رہ کر تو میردی برگنگ و جن است

مولانا آزاد جس آن بان سے قومی سیاست میں نظر آ رہے تھے اُن کی تحریروں اور تقریروں میں جو خطیبانہ طرز تھا اس سے اُن کی قیادت کے عزائم کا اظہار ہوتا تھا۔ فاضل بریلوی کی نظر سے یہ بات پوشیدہ نہیں تھی۔ لکھتے ہیں :

”مستر آزاد اگرچہ اپنے نشے میں تمام ائمہ مجتہدین کرام سے
اپنے آپ کو اعلیٰ جانتے ہیں، ان کے ارشادات کو ظنی اور اپنے
توہمات کو وحی سے مکتب قطنی مانتے ہیں اور سلطان کا نام
محض دکھاوا ہے۔ تمام امت سے اپنی امامت مطلقہ منوانے
کا دعویٰ ہے۔ دیکھو رسالہ خلافت کا اخیر مضمون ۱۱ھ دم
سبیل الرشاد (میرے پیرو ہو جاؤ) میں تمہیں راہ حق کی ہدایت
کروں گا۔“

دوام العیش کے مقدمہ میں ایک جگہ مولانا آزاد کی ایک تحریر کا تعاقب کرنے کے
بعد کہتے ہیں ”خدا جانے مستر آزاد یہ کس جنگ یا کسی نشے کی ترنگ میں لکھ گئے؟“
اسی رسالہ کی فصل سوم کی ابتدا اس طرح کرتے ہیں: ”یہ ۳۵ رد قاتر خطبہ
صدارت فرنگی محلی کی ۱۵ سطری تحریر پر قلم برداشتہ تھے اب بعد تعالیٰ چار حرف
ان کے بڑے آزاد لیڈر صاحب کی تحریر پر بھی گزارش ہوں۔“ انھیں مستر آزاد کے خیالات
پر خارجیوں کے اثرات نظر آتے ہیں۔ لکھتے ہیں: ”مستر آزاد نے بڑا زور اس پر دیا ہے
کہ اسلام تو قومی امتیاز کے اوٹھانیکو آیا ہے پھر وہ خلافت کو قریش کے لیے کیسے خاص
کر سکتا۔ یہ اعتراض مستر آزاد کا طبع آزاد نہیں خارجی جمیٹوں سے سیکھا ہے؟“ فصل سوم
میں ایک بحث کا عنوان فاضل بریلوی نے ”رد احادیث نبوی میں مسٹر کی بے سود کوشش“
رکھا ہے۔ اس بحث میں ایک جگہ لکھتے ہیں ”غرض پیشگوئی بتا کر تکذیب حدیث کے سوا
مستر کو کچھ مفر نہیں؟“ دوسری جگہ لکھتے ہیں ”مستر نے یہ وہی دوسری حدیث الائمہ من قریش
سے تشریح اوڑانے اور نری خبر بنانے کے لیے کیا کیا ڈوبتے سوار پکڑے ہیں؟“ اس بحث

کو ختم کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”یہ ہے سٹرک حدیث دانی اور ارشادات نبوت پر ظلم دانی“
 ”زہے مٹری ویڈری وائیڈری“ اہلسنت و جماعت اور تقلید کے اصول سے
 منحرف ہونے کے بعد امام الہند بقول بریلوی علماء امام الہند کو اسی طرح کے طنز و استہزاء
 کا نشانہ بننا پڑا۔ یہی نہیں فاضل بریلوی نے تو مولانا آزاد کو پوری طرح مسترد کر دیا تھا
 جیسا کہ ان کی ذیل کی فارسی رباعی سے ظاہر ہوتا ہے:

آزاد مگر نہ تو بیشک مشرک وہ مسلم می دہی پئے یک مشرک
 زاسلامت اگر پہرہ بدے میکرے برناخن مسلے خدا لک مشرک^{۹۵}

حواشی

- ۱۔ دوام العیش فی الآئمہ من قریش، احمد رضا خاں، مکتبہ رضویہ لاہور، ۱۹۸۰ء، ص ۹۵
- ۲۔ آزاد کی کہانی خود ان کی زبان پر روایت، طبع آبادی، دہلی، اپریل ۱۹۵۸ء، ص ۶۶
- ۳۔ ایضاً ص ۴۴
- ۴۔ امام احمد رضا کا شجرہ طوئی، یس ختر مصباحی، حجاز جدید (مانہارہ) دہلی، جولائی ۱۹۸۹ء، ص ۵۳
- ۵۔ آزاد کی کہانی.... ص ۱۴۲-۱۴۱
- ۶۔ حجاز جدید، جولائی ۱۹۸۹ء، ص ۵۵
- ۷۔ حجاز جدید، جنوری ۱۹۸۹ء، ادارہ، ص ۸
- ۸۔ آزاد کی کہانی.... ص ۵۶
- ۹۔ ایضاً، ص ۵۶

۱۱۰ ایضاً، ص ۵۶

۱۱۱ مجاز جدید، جون ۱۹۸۹ء ص ۵

۱۱۲ دی دیوبند اسکول اینڈ دی ڈیماٹڈ فار پاکستان، ضیاء الحسن فاروقی، نئی دہلی، ۱۹۷۳ء، ص ۲۵

۱۱۳ ہجوم، خصوصی شمارہ، امام احمد رضا نمبر ۲، دسمبر ۸، دسمبر ۱۹۸۸ء، بحوالہ ہفت روزہ خطیب

(دہلی) مورخہ ۲۲ مارچ ۱۹۱۵ء

۱۱۴ آزاد کی کہانی.... ص ۱۶۴

۱۱۵ ایضاً، ص ۱۶۶

۱۱۶ ایضاً، ص ۱۶۶

۱۱۷ ایضاً، ص ۳۶۱

۱۱۸ ایضاً، ص ۳۶۳

۱۱۹ ایضاً، ص ۳۶۰-۳۶۹

۱۲۰ ایضاً، ص ۳۷۰

۱۲۱ عبدالحکیم اختر شاہجہانپوری کے یہ خیالات اُن کے مضمون 'عرض حال' میں موجود ہیں۔ دیکھیے فاضل

بریلوی اور ترک موالات، مرتبہ پروفیسر محمد مسعود احمد، لاہور، ۱۹۷۱ء، ص ۴-۳

۱۲۲ دیکھیے رسالہ دد قوی نظریہ کے حامی علماء اور ڈاکٹر امتیاق حسین قریشی، ادارت، خواجہ رضی حیدر

دعاجی احمد مجاہد، کراچی، ۱۹۸۲ء، ص ۳۷-۷

۱۲۳ ایضاً، ص ۱۳

۱۲۴ خطبات آزاد، مولانا ابوالکلام آزاد، اردو کتاب گھر، دہلی، ۱۹۵۹ء، ص ۳۶-۳۵

۱۲۵ ایضاً، ص ۳۷

۲۶ اکرام امام احمد رضا، مفتی محمد برہان الحق جونپوری، ترتیب و تحشیہ: پروفیسر محمد مسعود احمد لاہور

۱۹۸۱ء، ص ۱۰۵

۲۷ النور، محمد سلیمان اشرف، مطبع مسلم یونیورسٹی انسٹی ٹیوٹ، علی گڑھ، ۱۹۲۱ء، ص ۱۰۴

۲۸ ایضاً، ص ۱۱۹-۱۱۸

۲۹ ایضاً، ص ۱۱۹

۳۰ ایضاً، ص ۱۱۹

۳۱ ایضاً، ص ۱۱۹

۳۲ تحریک آزادی ہند اور السواد اعظم، پروفیسر محمد مسعود احمد لاہور، اگست ۱۹۸۷ء، ص ۱۳۳-۱۳۲

۳۳ ایضاً ۱۳۳

۳۴ ایضاً، حاشیہ ۳، ص ۱۳۳

۳۵ ایضاً، ص ۱۳۴

۳۶ اس جلد کی مکمل روداد کے لیے دیکھیے اکرام امام احمد رضا، مفتی محمد برہان الحق، ص ۱۱۰-۱۰۹

۳۷ دوام العیش، اقتحاجہ از پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد، ص ۶

۳۸ ایضاً اقتحاجہ، ص ۶

۳۹ ایضاً، اقتحاجہ، ص ۶-۷

۴۰ تمہید از مفتی اعظم محمد مصطفیٰ رضا خاں، ص ۴۲-۴۱

۴۱ ایضاً، اقتحاجہ، ص ۹

۴۲ مولانا ابوالکلام آزاد کا ہفتہ وار پیغام، مرتبہ: ڈاکٹر ابوسلمی شاہجہانپوری، پٹنہ، ۱۹۸۹ء

ہفتہ وار پیغام، نمبر ۱، جلد ۲، محرم الحرام، ۱۳۴۰ھ مطابق ۳ ستمبر ۲۰۱۹ء، ص ۶

۴۳ دوام العیش، افتتاحیه، ص ۱۷

۴۴ ایضاً، افتتاحیه، ص ۱۷

۴۵ ایضاً، افتتاحیه، ص ۱۹

۴۶ دوام العیش، ص ۲۹

۴۷ ایضاً، ص ۹۵

۴۸ ایضاً، ص ۹۶

۴۹ ایضاً، ص ۱۰۳

۵۰ ایضاً، ص ۱۰۴

۵۱ ایضاً -

۵۲ حدائق بخشش، حصه سوم (در تب) مولانا محبوب علی خاں قادری رنوی، نا بھم (پنجاب)،

۹۲-۹۳، ص ۹۲-۹۳



مقالہ دوم پروفیسر ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم

”اس صدی کے شروع میں مسلمانوں کو خواب غفلت سے جگانے اور ان کے مردہ دلوں میں زندگی کی روح پھونکنے کے لیے تین آوازیں بلند ہوئیں۔ ایک اقبال کی ”بانگ درا“ ایک محمد علی کا ”نعرۂ تکبیر“ اور ایک ابوالکلام آزاد کا ”رجز حریت“ ممکن ہے لفظوں کے پرستاروں کو ان تینوں کے پیغاموں میں فرق معلوم ہوتا ہو مگر معنی کے محرم تینوں کی زبان سے ایک ہی بات سننے اور اس کا ایک ہی مطلب سمجھتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ دین کی کنجی سے دنیا کے دروازے کھولو، اور اسلام کے اسم اعظم سے آفاق کی تسخیر کرو۔“

ڈاکٹر عابد حسین کا یہ قول اگر حق و صداقت کا آئینہ دار ہے تو یہ بھی اپنی جگہ مسلم اور ہنسی بر حقیقت ہے ایک چوتھی بھی آواز ہے جس نے عالم اسلام میں مذہبی انقلاب برپا کر دیا اور کفر و ارتداد کی اندھی میں حق و صداقت کا پرچم اسی طرح بلند رکھا جس طرح باطل کے ظلم و استبداد کی پردہ کی بغیر عہد عباسی میں امام احمد بن حنبل اور دور اکبری میں مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہما نے بلند کر رکھا تھا وہ آواز تھی اس ذات گرامی کی جو دنیا نے علم و ادب میں ”امام“ عالم عرب میں ”فاضل بریلوی“ اور حلقہ معتقدین و متوسلین میں ”اعلیٰ حضرت“ سے متعارف ہے۔ فاضل بریلوی اپنے کارناموں کے سبب رہتی دنیا تک (انشاء اللہ) اپنی بمقربیت کا اتراف کرواتے رہیں گے۔ مستصحب مورخین ان پر دھول تو ڈال سکتے ہیں مگر صفحہ ہستی سے ان کا نام نسیا منیا نہیں کر سکتے۔

امام احمد رضا اور مذکورہ بالا تینوں اساطین علم و ادب کا کسی بھی میدان میں کوئی مقابلہ نہیں کیونکہ امام احمد رضا ذرۃ فضل و کمال پر اسی وقت پہنچ چکے تھے جب یہ تینوں لوگ بحیر علم و فن کی غوامی کا ارادہ کر رہے ہوں گے۔ اسی لیے یہاں میدان علم و ادب میں امام احمد رضا کی شخصیت سے کسی کا موازنہ نہیں البتہ مولانا ابوالکلام آزاد جو سیاست کی بلندیوں پر فائز تھے اور بزعم خویش انہوں نے اس میدان میں ایک بھاری جمیعت کو اپنے پیچھے چھوڑ رکھا تھا اس مقالہ میں ان کی سیاسی بصیرت سے متعلق کچھ گفتگو مقصود ہے۔

امام احمد رضا اگرچہ زندگی بھر اصلاح عقائد اور مذہب باطلہ کی تردید میں لگے رہے لیکن ساتھ ہی انہوں نے علم و ادب اور ملکی حالات و معاملات میں جو حصہ لیا اور جو کارنامے نمایاں انجام دیئے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا وہ ملکی آزادی کے خواہاں تھے اس لیے انہیں انگریزوں سے عداوت و نفرت تھی۔ بقول سید الطاف علی بریلوی۔

”سیاسی نظریہ کے اعتبار سے حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب بلاشبہ

حریت پسند تھے انگریز اور انگریزی حکومت سے دلی نفرت تھی۔“ ۲۰

امام احمد رضا کی طرح مولانا ابوالکلام آزاد بھی غلامی کی زنجیروں سے نکل کر آزادانہ زندگی بسر کرنے کے خواہاں تھے اس لیے انگریزوں کے خلاف علم بغاوت بلند کیا قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں، یہی وہ رجز حریت ہے جس نے ابوالکلام آزاد کو عظمت و بلندی کے اس مقام پر کھڑا کر دیا ہے جس کا احساس تو کیا جاسکتا ہے مگر وہاں تک پہنچنا ہر کس و نا کس کے بس کی بات نہیں یہی حریت پسندی ہے جو امام احمد رضا اور مولانا ابوالکلام آزاد کے درمیان قدرے مشترک ہے جس کی خاطر ان حضرات نے اپنے ذہن و فکر کا استعمال کیا یہاں اسی کے تناظر میں کچھ باتیں کہی جا رہی ہیں۔

رجز حریت کو مولانا آزاد کی سیاسی زندگی کی روح کہا جاتا ہے تو بے جا نہ ہوگا۔ اس روح کی تقویت کے لیے انہوں نے ہندو مسلم اتحاد کا پرچم بلند کیا جس میں کسی حد تک کامیابی اور کسی حد تک ناکامی رہی، امام احمد رضا کا بھی نظریہ اتحادی تھا وہ انتشار و اختلافات کو ہرگز پسند نہیں کرتے تھے مگر ان کا یہ ”نعرۂ اتحاد“ مولانا آزاد کے ”نعرۂ اتحاد“ سے قطعی مختلف تھا۔ امام

احمد رضا انگریز اور ہندو دونوں قوموں سے قطع تعلق چاہتے تھے جبکہ مولانا آزاد انگریزوں سے نفرت اور ہندوؤں سے محبت کے حامی تھے درج ذیل سطور میں اسی طرز فکر کا دلائل و براہین کی روشنی میں تقابلی جائزہ ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد کی شخصیت عبقری تھی تدبیر، تفکر، دوراندیشی اور بہت ساری خوبیوں میں وہ اپنی مثال آپ تھے وہ صرف سیاسی ہی نہیں تھے بلکہ ان کی ذات میں کئی شخصیتیں جمع تھیں۔ بقول مولانا امین احسن اصلاحی۔

وہ (ابوالکلام آزاد) کئی نہیں بلکہ کئی سودماغوں کا پجور تھے۔ ۳

اگر ہندوستان کی غیر میں تعصب نہ ہوتا تو مولانا ابوالکلام آزاد ان صلاحیتوں کے سبب سیاست کے نقطہ عروج پر ہی پہنچ کر دم لیتے، مگر ہندوستان کے ارباب بصیرت نے جو کھیل ان کے ساتھ کھیلا وہ سیاست دانوں پر مخفی نہیں، مولانا آزاد کے سیاسی شعور و آگہی پر گفتگو تو بعد میں کریں گے پہلے اس خاندان کا اجمالی ذکر ضروری ہے جس میں مولانا آزاد کی نشوونما اور ذہن و فکر کی آرائش ہوئی۔

مولانا خیر الدین کی ولادت ۱۸۳۱ء دہلی میں ہوئی مولانا منور الدین (جوان کے رشتہ کے نانا ہوتے تھے) کی زیر نگرانی تربیت ہوئی انہوں نے اس طرح مولانا خیر الدین کی تربیت کی کہ کم عمری ہی میں منقولات و معقولات میں بالغ نظری حاصل کر کے اس دور کے جید علماء میں شمار کیے جانے لگے۔

مولانا منور الدین اور مولانا خیر الدین دونوں مذہباً تہلکے تھے۔ تقویٰ و دیانتداری میں اپنی مثال آپ تھے۔ دونوں نے مذاہب باطلہ کی تردید میں رد و مناظرے کیے اور کتابیں لکھیں۔ مولانا منور الدین نے شاہ اسماعیل دہلوی کی تقویت الایمان کی رد میں کتابیں لکھیں مرد مراد جامع مسجد پر امتناع نظر خاتم النبیین کے موضوع پر زبردست مناظرہ کیا۔

مولانا خیر الدین جس زمانے میں سرزمین عرب پر مقیم تھے وہاں شیخ احمد دحلان کی انہیں رفاقت حاصل رہی ان دونوں نے مل کر جو دہا بیت کی تصنیف کی وہ اہل علم پر مخفی نہیں مولانا خیر الدین نے دس جلدوں پر مشتمل رد و مایہ کے موضوع پر کتاب لکھی جس نے دنیا کے دہا بیت

میں تہلکہ مچا دیا اور بقول مولانا آزاد

”شیخ احمد دحلان کی تصنیف ”الرد علی الوہابیین“ فی الحقیقت والد مرحوم کے

خیالات کا عکس ہے۔“

مولانا خیر الدین کے مذہبی تہلب کا عالم یہ تھا کہ وہ امام احمد رضا جس کی پوری زندگی ردِ دلائل کے لیے وقف تھی صحیح الاعتقاد تو ضرور تسلیم کرتے تھے مگر تہلب میں اپنے سے کم تر گردانتے تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد فرماتے ہیں۔

”مولوی احمد رضا خان مرحوم سے ملنے کے بعد والد صاحب افسوس و حسرت کے ساتھ

فرمایا کرتے تھے ”دینا بھ میں بس ڈھائی مسلمان رہ گئے ہیں ایک خود میں دوسرے

مولانا عبدالقادر بدایونی اور آدمی احمد رضا خان بریلوی۔“

ایسے متہلب فی الدین شخص کے گھر ہجرت کے دوران مکہ کی سرزمین پر ذی الحجہ ۱۳۰۵ھ

۱۸۸۸ء ملاقہ متہلب باب السلام میں مولانا آزاد کی ولادت ہوئی اصل نام ”احمد“ قرار

پایا ”محی الدین“ لقب ہوا۔ ابوالکلام آزاد سے شہرت حاصل ہوئی جبکہ والد گرامی ”فیروز بخت“ کہہ

کر پکارتے تھے اور مصرعہ ذیل سے آزاد کی سنہ ولادت کا استخراج کیا تھا۔

جواں بخت جواں طالع جواں باد۔ (۱۳۰۵ھ)

دین حق کی ترویج دار لقا اس خاندان کا محبوب مشغلہ تھا وہابیوں کے شدید مخالف تھے

ایسے ماحول میں آزاد کی نشوونما ہوئی اور ہر طرح اس ماحول میں وہ رنگ گئے اور وہابیوں سے

متعلق وہ تمام اصطلاحات جو اس خاندان سے ہیں رائج تھے ان کی زبان زد ہو گئے بقول مولانا آزاد۔

”دنیا کی ہر مکروہ و خبیث چیز اس لقب سے پکاری جاتی تھی مثلاً حافظ جی کہتے۔

تھے شب کو اس قدر وہابی تھے کہ غیند شائی یعنی پھربست تھے دیوان خانے میں کتابوں

کے نیچے صندوق بڑے تھے ان کے نیچے وہابی چلے جاتے تھے اور پیندے میں سوراخ

کر دیتے تھے یعنی چوبے، چنا پنچہ بڑی جلد و جہد کے ساتھ وہابیوں کو پکڑا جاتا تھا

اور ہم لوگ یوں حساب کرتے کہ آج دو وہابی مارے گئے ایک بہت بڑا وہابی

بھاگ گیا۔ ۷

مولانا ابوالکلام آزاد کو دہلی میں سے نفرت و عداوت ورشہ میں ملی تھی خاندانی ماحول میں
اچھی طرح رچ بس گئے تھے مگر بعد میں خاندانی رسم و رواج اور آباء و اجداد کے مسلک سے انحراف
کر لیا غیر مقلدیت کی طرف رجحان ہو گیا تھا بچپن کے ماحول کی عکاسی کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ بچپن میں میرا تخیل یہ تھا کہ دہلی کو خاص طرح کا ایک بڑا

ہی مسکروہ اور قابل نفرت مخلوق ہے۔ ۸

اس علمی اور مذہبی گھرانے میں آزاد کی تربیت ہوئی اس تربیت کا اثر یہ ہوا کہ علم و ادب
کے میدان میں اپنی عبقریت تسلیم تو کرائی ہی، اتنی سیاست پر بھی میرا عظیم بن کر چکے جس کی کر نیں آج
بھی ہندوستانی بساط سیاست پر عکس کی جاسکتی ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد کی باضابطہ سیاسی زندگی کا آغاز ۱۹۱۲ء میں ”الہلال“ کے اجراء
سے ہی سمجھنا چاہئے۔ الہلال کے وجود میں آتے ہی غلامی کی گھٹا ٹوپ اندھیروں میں آنادی کی کرن
پھوٹی ہوئی نظر آنے لگی اس جرمیدہ کے ذریعہ آزاد اپنی آواز لوگوں تک پہنچانے میں کامیاب
ہو گئے اور دیکھتے ہی دیکھتے ہندوستانی سیاست پر چھل گئے اس پر چکے ذریعہ حصول
آزادی کے لیے جو انہوں نے جدوجہد کی وہ ہندوستانی سیاست کا ایک اہم حصہ بن چکا ہے
البلاغ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ آزادی کے لیے مولانا آزاد سب کچھ قربان کر دینا
ارزاں سمجھتے تھے ہفت روزہ النجمیت دہلی میں ہے۔

”مولانا کے نزدیک آزادی جزو ایمان تھی اس لیے مذہب اور سیاست میں
کوئی بیر نہیں تھا لیکن وہ سیاست کو مذہبی فرقہ داری کے ماتحت نہ رکھنا چاہتے
تھے ان کے ذہن میں سیاست کی جدید ترین شکلیں بھی تھیں اور قدیم قدریں بھی انہوں
نے دونوں کا خوبصورت امتیاز کیا تھا تاکہ یہ صورت نہ ہو کہ

جیسا موسم ہو مطابق اس کے میں دیوانہ ہوں

مارچ میں بیل ہوں جولائی میں پروانہ ہوں

مولانا آزاد کے ذہن و دماغ میں آزادی کا تصور چاہیسا تھا۔ اوائل عمر سے ہی آزادی کی جنگ میں کود پڑے تھے اس آزادی کا تعلق اسلام سے اس طرح پیدا کرتے کہ اہلال کا ادارہ پڑھنے والا شخص ان کے نظریات و خیالات سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا تھا ۱۹۱۳ء میں انہوں نے لکھا تھا کہ "ایک چراغ جو روشن ہو کر پھر نہیں بجتا وہ حریت صحیحہ کا چراغ ہے مسلمان ہندوستان میں رہتے ہیں ہندوستان کی آزادی ان کا دینی فرض ہے جس کی بجا آوری لازم ہے" ۹

مولانا آزاد اپنے اس مقصد میں کہاں تک کامیاب تھے درج ذیل سطور میں اسی کا انکشاف ہے بہر حال معاملہ کچھ بھی رہا ہو اس وقت کا ہندوستان جس طرح سیاسی کشمکش سے دوچار رہا ایسے پُر آشوب ماحول میں "اہلال" پیغمبر امن و شانتی اور رہبر راہ صداقت بن کر وجود پذیر ہوا، اور چونکہ اس پر مذہبی خول تھا اس لیے مذہب کے پرستاروں کے دلوں میں جلد ہی نفوذ کر گیا مگر مولانا آزاد چونکہ سیاسی تھے اس لیے قید و بند کی صعوبتیں جھیلنے کے سبب پابندی کے ساتھ اس کی اشاعت نہیں کر سکے لیکن جتنے شمارے چھپے مولانا آزاد نے تقریباً سب میں یہی تاثر دینے کی کوشش کی ہے۔ "اہلال کی اور تمام چیزوں کی طرح پالیٹیکس میں بھی یہی دعوت ہے کہ نہ تو گورنمنٹ پر بے جا بھروسہ کیجئے اور نہ ہندوؤں کے ساتھ حلقہ درمیں شریک ہو جائیئے صرف اسی راہ پر چلتے جو اسلام کی بتائی ہوئی صراط المستقیم ہے" ۱۰

"اہلال" کے بند ہونے کے بعد "البلاغ" کا اجراء ہوا دونوں کی اشاعت کا ایک ہی مقصد تھا۔ جب اس کے اداریوں میں مولانا آزاد نے آزادی کا تصور پیش کیا تو اس سے انگریز حکومت کے کان کھڑے ہو گئے اور اس نے فوراً مولانا کو بنگال چھوڑنے کا حکم صادر کیا دوسرے صوبوں دہلی پنجاب اور بمبئی جانے پر بھی پابندی عائد کر دی لہذا مولانا رانچی چلے گئے جہاں ۲۱ دسمبر ۱۹۱۹ء تک رہے جون ۱۹۲۰ء میں گاندھی جی سے ملاقات ہوئی اور ان کی تحریک "عدم تعاون" میں شریک ہو گئے انہیں گاندھی کی اس رفاقت اور تحریک میں شرکت پر فخر تھا، تحریک کے ہر اہل دستہ میں شریک ہو کر مفید مشورے دینے لگے ایک موقع پر ارکان تحریک کو مشورہ سے نوازتے ہوئے

فرماتے ہیں۔

”میں نے آزادی اور انصاف کے حصول کے لیے عدم تعاون اور عدم تشدد کے ذریعہ جدوجہد کرنے کا طریقہ اختیار کیا ہے لیکن ہماری اس جدوجہد کا مقابلہ کرنے کے لیے مسلح فوجیں تعینات ہیں جن کے پاس قتل و خونریزی کے تمام ہتھیار موجود ہیں اس لیے گاندھی جی کے برخلاف میرا یہ خیال نہیں ہے کہ مسلح طاقتوں کا ان ہی جیسی طاقت سے مقابلہ کرنا غلطی ہے۔“ ۱۱

گاندھی جی کی ملاقات سے مولانا آزاد کی سیاسی زندگی میں چار چاند لگ گئے کانگریسی پارٹی کے بنیادی عناصر میں ان کا شمار ہونے لگا کانگریس کی ہر پالیسی اور ہر اسکیم مولانا آزاد کے مشورہ کے بغیر نامکمل تصور کی جاتی انڈین نیشنل کانگریس ہو یا تحریک خلافت مسئلہ حصول آزادی ہو یا تحریک ترک موالات ہر جگہ ان کی حیثیت روح کی طرح تھی گاندھی جی کے افکار و نظریات سے کسی زمانے میں اختلاف رہا ہو تو رہا ہے مگر بعد میں ان سے وہ اس درجہ متاثر ہوئے کہ گاندھی جی کے افکار و خیالات ان کے ضابطہ زندگی بن گئے جب گاندھی جی نے ہر طرح انہیں اپنا بنا لیا تو ہندو قوم کو خوش کرنے کے لیے ناموس دین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال کیے بغیر وہ سب کچھ کر بیٹھے جس میں ہندوؤں کی رضا ہوتی تھی یہاں تک کہ انہوں نے ناگپور کانگریس کے موقع پر جمعہ کی امامت صغریٰ میں مسٹر گاندھی کی توصیف و تعریف خطبہ اولیٰ کے حصہ اول میں نہایت بلند آہنگی سے کی اور ارشاد فرمایا۔

”مہاتما گاندھی کی مقدس ذات اور پاکیزہ خیالات“ ۱۲

اس طرح کے فاسد خیالات صرف مولانا آزاد کے ہی نہیں تھے بلکہ ان تمام لوگوں کا ہی حال تھا جو ہندو مذہب پلیٹ فارم سے اٹھنے والی تحریکوں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لے رہے تھے مولانا اشرف علی تھانوی ان حالات پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”سب سے عجیب بات یہ دیکھی گئی کہ جو حضرات خلافت اسلامیہ کی حفاظت کی

جدوجہد کر رہے تھے وہ ہندوؤں کی ہمنوائی کو اجیاد خلافت اسلامیہ کیلئے حذر و معاون

کچھ رہے تھے اور جو شش جذبات میں اسلامی شعائر کو چھوڑ کر کفر اپنا رہے تھے
چنانچہ اس زمانے میں مسلمانوں نے اپنی پیشانی پر تشقہ بھی لگوا یا ہندو لیڈروں
کی ارحھیوں کو کندھا بھی دیا ہندو لیڈروں کو ساجد میں ممبر رسول پر بٹھایا قرآن
پاک کو مندروں میں لے جایا گیا۔ ۱۳۰

اس دور کے اکثر مسلم قائدین کا یہی رویہ تھا خلافت اسلامیہ کی حفاظت تو محض دکھاوا
تھی ان سب کا مقصد انگریزوں کو مجبور کر کے ہندوستان پر خود مختار حکومت کا حصول تھا۔
۱۹۱۷ء میں جنگ عظیم کے دوران انگریزوں نے جس کا وعدہ کیا تھا ابوالکلام آزاد کے درج
ذیل خیالات سے اس کی نشاندہی کی جاسکتی ہے۔

”کوشش اور لڑائی صرف امان مقدسہ اور خلافت کے لیے نہیں بلکہ ہندوستان
کو خود اختیاری حکومت دلانے کے لیے ہے اگر خلافت کا خاطر خواہ فیصلہ ہو بھی
جائے تاہم ہماری جدوجہد جاری رہے گی اس وقت تک کہ ہم گنگا و جمنہ کی
مقدس سرزمین آزاد نہ کرالیں۔“ ۱۳۱

امام احمد رضا کی علمی، عملی اور مبقری شخصیت حلقہ علم و ادب میں محتاج تعارف نہیں
مذہب میں کتنے متصلب تھے ان سے ملنے والا ادران کی تصانیف کا مطالعہ کرنے والا ہر شخص
جانتا ہے آپ کی زندگی کے تمام گوشوں پر روشنی ڈالنے کے بجائے صرف اتنا کہنا کافی ہے۔
”جو کچھ کہا تو تر حسن ہو گیا محدود۔“

معاصر علما و ادر دانشوروں پر نکتہ چینی اور علمی گرفت کرنے کے علاوہ ماضی کے اساطین
علم و ادب کی لغزشوں کو بھی نہیں بخشا ہے باطل کی تردید میں ان کا قلم تیغ براں کی طرح چلتا
تھا ان کی چھوٹی بڑی ایک ہزار تصانیف جس کے بہترین شواہد ہیں، مولانا ابوالکلام آزاد کے وہ
نظریات جو مشریت سے متصادم تھے اس کی انہوں نے تردید کی اور واضح لفظوں میں لکھا کہ آزاد کا یہ
تقریر اسلامی نقطہ نظر کے خلاف ہے فرماتے ہیں۔

”ترکوں کی حمایت تو محض دھوکے کی ٹیٹی آڈ ہے اصل مقصود بغلامی ہندو سوراہ کی

چکی ہے۔ بڑے بڑے لیڈروں نے جس کی تفریح کر دی ہے بھاری بھر کم خلافت کا نام لو عوام پھریں چندہ خوب ملے اور گنگا و جمن کی زمینیں آزاد کرانے کا کام چلے۔

اے پس روشرکان بہ زم زم نہ رمی

کیں رہ کہ تو می ردی بہ گنگ و جمن است ۱۵

کہتے ہیں کہ سچی بات کڑی ہوتی ہے امام احمد رضا نے جب مولانا آزاد کی گندہ پالیسیوں کا انکشاف کیا اور مذہب کی آڑ میں امت مسلمہ کو قعر مذلت میں ڈالنے والی سیاست کے نقاب کشائی کی تو ہمدردان قوم و ملت نے اسے قوم کی ہمدردی پر محمول کیا اور گاندھی سیاست کے دریوزہ گر مسلم قائدین نے اسے سیاست کا رخ دیکر مخالفت کے درپے آزار ہو گئے۔ ۱۳۳۹ھ میں بریلی جمعیت کا نفرنس کے موقع پر مولانا آزاد نے امام احمد رضا کی جناب میں ایک عریضہ ارسال کیا جو ڈپلومیسی سے خالی نہیں تھا اس میں وہ لکھتے ہیں۔

”مسئلہ تحفظ وصیانت خلافت اسلامیہ ترک موالات اور اعانت اعدائے

مجاہدین اسلام وغیرہ مسائل ماضیہ کی نسبت جناب کے اختلافات مشہور ہیں ۱۶

درج بالا عبارت کی روشنی میں ماہر رضویات پر و فیئر مسعود احمد لکھتے ہیں۔

”جس کو تاریخ کا علم نہیں وہ ان کلمات سے گمراہ ہو سکتا ہے مگر باخبر لوگ

جاتے ہیں کہ امام احمد رضا کو نہ سلطنت ترکیہ کی مدد و اعانت سے انکار تھا بلکہ ان کی

جماعت رضا نے مصطفیٰ نے خود اس کے لیے کوشش کی۔“ ۱۷

امام احمد رضا اگر مولانا آزاد کے سیاسی موقف کی تائید نہیں کر رہے تھے تو اس کا مطلب

یہ ہرگز نہیں کہ وہ انگریزوں کے ہمنوا تھے بلکہ وہ تمام اسلام دشمن طاقتوں کے مخالف تھے انگریز

اور ہندو دونوں کے خلاف ان کا جذبہ عداوت و نفرت یکساں تھا، چنانچہ جس زمانے میں

ترکوں کے مقابلے میں برٹش گورنمنٹ کی حمایت اور ان کے بالمقابل مسلمان فوجیوں کو بھیجنے کی

بات ہوئی تو ترک موالات کے حامی علماء جنہوں نے انگریزوں کی حمایت میں ترک مسلمانوں کے

بالمقابل مسلمان فوج روانہ کرنے کا فریضہ انجام دیا تھا اس وقت بھی امام احمد رضا نے اس عمل

کی کھل کر مخالفت کی تھی، مولانا معین الدین جمیری باوجود امام احمد رضا کی مخالفت کے یہ اعتراف کرتے ہیں۔

”ترک موالات کی تجویز عہد ایسی ہے جس کو دونوں بزرگوں مولوی اشرف علی تھانوی اور مولانا احمد رضا نے تسلیم کیا ہے اور وہ یہ کہ گورنمنٹ برطانیہ کو فوجی امداد نہ دی جائے۔“

اس طرح کے بے شمار شواہد میں جس کی بنیاد پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام احمد رضا کو صرف انگریزوں سے نہیں بلکہ ان کے لباس، طرزِ ریش، تہذیب و تمدن، تعلیم و تربیت، ہر چیز سے نفرت تھی اس سلسلہ میں گناہ بے گناہی مؤلفہ بر و فیہ مسعود احمد کا مطالعہ بے حد ضروری ہے جو خاص اسی موضوع پر لکھی گئی ہے۔

اسلام میں جس سیاست کا تصور ہے امام احمد رضا اس کے علمبردار تھے اور وہ اسلامی سیاست جماعتی مصالح کے لیے اور امت مسلمہ کی جان و مال کی حفاظت کے لیے عزت و آبرو کو داؤ پر لگا دینے والی سیاست سے اسلام روکتا ہے مولانا ابوالکلام آزاد کی زندگی میں کتنے سیاسی نشیب و فراز آئے اور انہوں نے اس موقع پر کونسی چالیں چلیں وہ ان کے سیاسی معاصرین کی نگاہوں سے اُدھل نہیں اُن کے بعض ہمنواؤں نے ان کے اس طرزِ عمل کو قائمانہ کردار سے تشبیہ دیا ہے اور خود مولانا آزاد کو بھی بزمِ خویش کا مل یقین تھا کہ امت مسلمہ کی قیادت کی اہل صلاحیت رکھتے ہیں، اسی حوصلہ قیادت اور جذبہ جہاد نے انہیں اپنے آباء و اجداد کے مسلک کی مخالفت اور اس سے انحراف پر آمادہ کیا امام احمد رضا نے مولانا آزاد کے اس جذبہ قیادت کا جو پردہ چاک کیا ہے وہ بڑھنے کے قابل ہے لکھتے ہیں۔

”مشرِ آزاد اگرچہ اپنے نشے میں تمام مجتہدین کرام سے اپنے کو اعلیٰ مانتے ہیں ان کے ارشادات کو ظنی اور اپنے توہمات کو وحی سے مکتبِ قطع مانتے ہیں اور سلطان کا نام محض دکھاوا ہے، تمام امت سے اپنی امامت مطلقہ منوانے کا دعویٰ ہے دیکھو رسالہ خلافت کا اخیر مضمون اھدکم صبیح الرشاد (میرے پیرو ہو

جاؤ میں تمہیں راہ حق کی ہدایت کر دوں گا۔ ۱۹

مولانا ابوالکلام آزاد کا یہی جذبہ قیادت تحریک ترک موالات میں بھی کار فرما کر ترک موالات (نان کوآپریشن) کی اسکیم میرٹھ کے اجلاس میں اگرچہ گاندھی نے پیش کی مگر مولانا آزاد نے اس میں اس طرح بڑھ چڑھ کر حصہ لیا کہ وہ خود اس تحریک کے ہیرو بن گئے یہ تحریک شباب پر تھی اور مولانا احمد رضا زندگی کی آخری بہاریں گن رہے تھے مگر اس موت و زندگی کے کشمکش کے عالم میں بھی انہوں نے آزاد اور ان کے دوسرے ہم نواؤں کو معاف نہیں کیا اور تحفظ شریعت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عالمانہ کردار ادا کیا۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے یہاں ہندو مسلم اتحاد کی کتنی اہمیت تھی اس کا اندازہ ان کی اس تقریر کے اقتباس سے لگایا جاسکتا ہے جو انہوں نے ۵ دسمبر ۱۹۲۳ء میں انڈین نیشنل کانگریس دلی کے خصوصی اجلاس میں کی تھی۔

”آج اگر ایک فرشتہ آسمان کی بدلیوں سے اتر آئے اور قطب مینار پر کھڑے ہو کر یہ اعلان کر دے کہ سوراج ۲۴ گھنٹے کے اندر مل سکتا ہے بشرطیکہ ہندو مسلم اتحاد سے دست بردار ہو جائے تو سوراج سے دست بردار ہو جاؤں گا مگر اس سے دست بردار نہیں ہوں گا۔ کیونکہ اگر سوراج ملنے میں تاخیر ہوئی تو یہ ہندوستان کا نقصان ہو گا لیکن ہمارا اتحاد جاتا رہا تو یہ عالم انسانیت کا نقصان ہے۔“ ۲۰

اور اسی پر بس نہیں بلکہ انہوں نے علی گڑھ کالج کے طلبہ سے خطاب کرتے ہوئے یہاں تک فرمایا۔

”حکومت سے ترک موالات اس طرح فرض ہے جس طرح نماز روزہ اور دوسرے

ارکان اسلام فسر معنی ہیں۔ ۲۱

مولانا ابوالکلام آزاد ترک موالات کی فرضیت کو الہ کا ان اسلام کی طرح نص قطعی سے ثابت کرتے چونکہ وہ اپنے کو مجتہد اور امت مسلمہ کا قائد سمجھتے اس لیے کسی کی حرف گیری پر دھیان نہ دیتے ہندو مسلم اتحاد اور ترک موالات سے متعلق مولانا آزاد کے قائدانہ کردار نے کتنے گل کھلائے اور کہاں کہاں انہیں ناکامیوں کا سامنا کرنا پڑا اس کی ایک طویل داستان ہے تفصیلات میں نہ جاتے

ہوئے یہاں مسلم کالج علی گڑھ اور اسلامیہ کالج لاہور سے متعلق ذکر ضروری سمجھوں گا۔ جسے نیست و نابود کرنے کا مولانا آزاد نے ایک مستحکم منصوبہ بنالیا تھا۔ گاندھی جی کے ایماء پر اس کالج کو تیس ہنس کرنے کے لیے آزاد کے ساتھ مولانا محمود حسن بھی تھے ان حضرات نے مقصد میں کامیابی کے لیے ہزاروں کوششیں کر ڈالیں مگر کوئی کوشش بار آور نہ ہوئی علمائے دیوبند نے اس کالج کی مخالفت کو عین اسلام اس لیے قرار دیا تھا کہ اس میں عصر حاضر کی تعلیم کا بندوبست ہے۔ جبکہ بعض حضرات کھلے طور پر اس کی حمایت میں تھے انفرن مولانا محمود حسن کے فتاوے مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا محمد علی جوہر کی تقریریں آخر میں رنگ لائیں ہوایہ کہ ڈاکٹر انصاری اور محمد علی جوہر کی زیر سرکردگی مجاہدین اسلام کی ایک عظیم فوج نے علی گڑھ کالج پر ہل بول دیا وہ تو کہتے کہ مولانا حبیب الرحمن خان شروانی، مولانا سید اشرف اور ڈاکٹر مرصیاء الدین نے اپنی بلند ہمتی اور عظیم مساعی کا مظاہرہ کیا اگر وہ لوگ ایسا نہ کرتے تو کالج کے شکست و ریخت کا جو منظر سامنے ہوتا وہ ملت کے لیے ایک زبردست المیہ ہوتا۔ ۴۲

جب مولانا آزاد کا حملہ علی گڑھ کالج پر ناکام ہو گیا تو پھر اسلامیہ کالج لاہور پر ہل بولنے کی مہم ہوئی ابوالکلام آزاد ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۰ء کو لاہور پہنچے وہاں انہوں نے کالج کے اراکین کو اپنا ہمنوا بنانے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا کچھ تو ان کے دام تزدیر میں پھنس گئے اور کچھ نے ان کے نظریات کا ڈٹ کر مقابلہ کیا مولانا آزاد کا کہنا تھا کہ ترک موالات کے لیے ضروری ہے کہ سرکار برطانیہ سے جماداد ملتی ہے بند کی جلتے اور یونیورسٹی سے کالج کا الحاق بھی ختم کیا جائے کیونکہ اگر ایسا نہ کیا گیا تو ان دونوں صورتوں میں موالات کا ارتکاب ہوتا ہے۔ ۴۳

مولانا آزاد نے جب کالج کے بارے میں یہ نظریہ پیش کیا تو انجمن حمایت اسلام کے سکریٹری نے یہ فیصلہ صادر کیا کہ وہ علماء جو مسٹر گاندھی کے حلقہ اثر سے باہر ہوں اور اعلیٰ کلمہ حق جن کی زندگی کا وظیفہ ہوان سے رجعت کیا جلتے اور اس کا صحیح جواب منگایا جائے سکریٹری نے اس کام کی ذمہ داری پروفیسر حاکم علی کے سپرد کی جنہوں نے ترک موالات کی شرعی حیثیت کو واضح کرتے ہوئے ایک فتویٰ ترتیب دیا پھر اس کی تصدیق و تصحیح کے لیے درج ذیل خط کے ساتھ امام احمد رضا کے

پاس بریلی ارسال کر دیا۔

آقا شے نامدار، مؤند ملت طاہرہ، مولانا و بالفضل اولانا شاہ احمد رضا خان

صاحب دامت ظلہم۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

پشت ہذا پر کا فتویٰ مطالعہ گرامی کے لیے ارسال کر کے التجا کرتا ہوں
کہ دوسری نقل کی پشت پر اس کی تصحیح فرما کر احقر نیاز مند کے نام بواپسی ڈاک
اگر ممکن ہو سکے تو آج ہی یا کم از کم دوسرے روز بھیج دیں، انجمن حمایت اسلام کی
جنرل کونسل کا اجلاس بروز اتوار ۳ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو ہونا قرار پایا ہے اس میں
یہ پیش کرنا ہے دیوبندیوں اور پنجابیوں نے مسلمانوں کو تباہ کرنے میں کوئی تامل
نہیں کیا، ہندوؤں اور گاندھی کے ساتھ مولات قائم کر لی ہے اور مسلمانوں
کے کام میں روڑا اٹکانے کی ٹھان لی ہے اور عالم خفییہ کو ان کے ہاتھوں سے بچائیں
اور عند اللہ عاجز رہوں۔

نیازمند دعا گو حاکم علی بی اسے موتی بازار لاہور

۲۵ اکتوبر ۱۹۲۰ء۔ ۲۴

امام احمد رضا نے اس فتویٰ کی تصدیق فرماتے ہوئے لکھا۔

”الحاق و اخذ امداد اگر نہ کسی امر خلاف اسلام و مخالف شریعت سے مشروط
نہ اس کی طرف منجر تو اس کے جواز میں کلام نہیں در نہ ضرور ناجائز و حرام ہو گا مگر
یہ عدم جواز اس شرط یا لازم کے سبب سے ہو گا نہ بدینائے تحریم مطلق۔ عاملت جس
کے لیے شرع میں اصلاً اصول نہیں۔“ ۲۵

فتویٰ مبسوط ہے قرآن و احادیث کے دلائل سے مزین ہے آخر میں مولانا ابوالکلام آزاد کی علییت پر
اظہارِ نفوس کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”امداد تعلیم کا روپیہ کیا انگلستان سے آتا ہے وہ بھی یہیں کا ہے تو حاصل وہی

ٹھہرا کہ مقاطعت میں اپنے مال سے نفع پہنچانا مشروع اور خود نفع اپنالینا ممنوع
اس الٹی عقل کا کیا علاج مگر اس قوم سے کیا شکایت جس نے نہ صرف اسلام بلکہ
نفس اسلام کو پلٹ دیا مشرکین سے ودار و اتکا دیکھ غلامی و انقیاد فرض کیا
خوشنودی ہنود کے لیے شعاثر اسلام بند اور شعاثر کفر کا ہاتھوں پر علم بلند
مشرکین کی جے پکارنا ان کی حسد کے نعرے مارنا انھیں اپنی اس حاجت دینی میں
جسے نہ صرف فرض بلکہ مدار ایمان ٹھہراتے ہیں یہاں تک کہ اس میں شریک نہ ہونے
والوں پر حکم کفر لگاتے ہیں۔ ۲۱

امام احمد رضا کی اس تصدیق کو مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضی اللہ عنہ نے درج ذیل مکتوب
گرامی کے ہمراہ پروفیسر مولوی حاکم علی کی جناب میں ارسال کیا۔

”کرم کرم فرما مولوی حاکم علی صاحب بی لے سلمہم

بعد اہلئے ہدیہ مسنونہ متمسک کل گیارہ بجے آپ کا فتویٰ آیا اس وقت سے
شب کے بارہ بجے تک اہم ضروریات کے سبب ایک حرف لکھنے کی فرصت نہ
ہوئی تاج صبح بعد ظائف یہ جواب ارقام فرمایا امید ہے کہ فتاویٰ کی نقل کے بعد
آج ہی کی ڈاک سے مرسل ہو اور مولیٰ تعالیٰ قادر ہے کہ کل ہی آپ کو پہنچ جائے
امول کے وقت پر وصول سے مطلع فرمائیں۔

والسلام

فقیر مصطفیٰ رضا قادری نوری غفر عنہ

۱۵ صفر المظفر ۱۳۳۹ھ - ۲۷

موالات سے متعلق دیگر تفصیلات کو کتاب ”الحجة الموقنہ فی آیۃ المباحثہ“
میں دیکھی جاسکتی ہے لیکن اس بحث کا لب لباب درج ذیل ہے

موالات مطلقاً ہر کافر مشرک سے حرام ہے اگرچہ مذہبی مطیع اسلام ہو اگرچہ اپنا باپ
یا بیٹا یا بھائی یا قریب ہو۔ قال تعالیٰ لا تعبد قوماً یؤثنون بالله والیوم

الآخر یوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم

ابناءهم وادخوانهم وادعشیرتهم ۲۸

تم نہ پاؤ گے ان لوگوں کو جو یقین رکھتے ہیں اللہ اور پچھلے دن پر کہ دوستی کریں ان سے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی اگرچہ وہ انکے باپ یا بیٹے یا بھائی یا بھائی کے داماد ہوں۔
موالات و دشمنی ہے۔

اول حقیقہ: جس کا ادنیٰ رکون یعنی میلان قلب ہے پھر دوداد پھر اتحاد پھر اپنی خواہش سے بے خوف و طمع انقیاد پھر قتل یا بھیم و جوہ ہر کافر سے مطلقاً ہر حال میں حرام ہے۔

قال الله تعالى ولا تكونوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار۔ ۲۹

ظالموں کی طرف میل نہ کرو کہ تمہیں آگ چھوٹے مگر میل طبعی جیسے ماں باپ اولاد و زین حینہ کی طرف کہ جس قدر ہے اختیار ہو زیر حکم نہیں پھر بھی اس تصور سے کہ یہ اللہ و رسول کے دشمن ہیں ان سے دوستی حرام ہے۔

دوم صوریہ: کہ دل اس کی طرف مائل نہ ہو مگر برتاؤ وہ کرے جو بظاہر محبت و میلان کا پتہ دیتا ہو یہ بحالت ضرورت و مجبوری صرف بقدر ضرورت و مجبوری مطلقاً جائز ہے قال تعالیٰ الا ان تتقوا منهم تقية۔ ۳۰ بقدر ضرورت یہ کہ مثلاً صرف عدم اظہار عداوت میں کام نہ لگتا ہو تو اس قدر پر اکتفا کر کے اور اظہار محبت کی ضرورت ہو تو پہلو دار بات کہے صریح کی اجازت نہیں اور بے اس کے نجات نہ ملے اور قلب ایمان پر مطمئن ہو تو اس کی رخصت و اداب بھی ترک عزیمت۔

سورہ کی اعلیٰ قسم مدہانت ہے اس کی رخصت صرف بحالت مجبوری واکراہ ہی ہے اور

ادنیٰ قسم مدارات یہ بھی بمصلحت جائز۔ ۳۱

یہ ہے اس بحث کا اختصار جسے امام احمد رضا نے قرآن و احادیث اور اقوال صحابہ و ائمہ کی روشنی میں تسو صفحات پر مشتمل المجتہد المومنین فی آیۃ الممتحنۃ نامی رسالے میں بیان کیا ہے۔ ان کی اس تحریک کی مخالفت کا مقصد اہل ہند کے عزائم کا قلع قمع تھا کیونکہ بقول ڈاکٹر

مطلوب حسین قریشی۔

”ترک موالات کا مقصد لظاہر حکومت برطانیہ سے عدم اعتماد کا اظہار و عدم تعاون تھا لیکن درپردہ ایسے حالات پیدا کرنا جن کی وجہ سے مسلمان تمام چیزوں سے محروم ہو جائیں اور ہر جگہ ہر محکمہ میں صرف اہل ہندو باقی رہ جائیں“ ۳۲
جو لوگ ترک موالات کے حامی جس میں پیش پیش مولانا ابوالکلام آزاد تھے وہ آیت
”کیمرہ قاتلوا المشرکین کافۃ کما یقاتلونکم کافۃ“ ۳۳ میں کافۃ سے مراد
دونوں طرف لیتے تھے۔

اول یہ کہ ہندو میں مقاتل فی الدین صرف وہی ہیں جنہوں نے وہ مظالم کیے تو مقاتل
ہیں مگر مقاتل بالفعل جس نے ہتھیار اٹھایا اور قتال کو آیا تاکہ عامہ ہندو کو قاتلوکم
فی الدین سے بچالیں۔

دوم یہ کہ جو مقاتل بالفعل نہیں اس سے اظہار عداوت فرض نہیں تاکہ بزور زبان ان
سے وداد و اتحاد کی راہ نکالیں۔ اب آیت کریمہ میں چار احتمال ہیں۔

اول: دونوں کافۃ مسلمانوں سے حال ہوں یعنی تم سب مسلمان ہشرکوں سے لڑو جس
طرح وہ تم سے لڑتے۔

دوم: دونوں مشرکین سے حال ہوں یعنی سب مشرکین سے لڑو جس طرح وہ سب تم سے لڑتے ہیں۔
سوم: پہلا کافۃ مشرکین سے حال ہو اور دوماً مومنین سے یعنی تم بھی سب مشرکین سے
لڑو جس طرح وہ تم سے لڑتے ہیں۔ یہ قول بعد القدرین عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے۔
چہارم: اس کا عکس یعنی سب مسلمان ہشرکوں سے لڑیں جس طرح سب مشرک ہمسلمانوں سے
لڑتے ہیں کبیر میں اس کی ترجیح دی اور لباب میں اس کی پرہیزگاری کیا۔ ۳۴

تحریر ترک موالات کے علمبردار علماء کے نظریات قرآن و احادیث کے علاوہ اقوال
صحابہ دائرہ سے بھی متعامد تھے اس لیے امام احمد رضا کے علاوہ ان کے خلفاء و تلامذہ نے اس
نظریہ کی تردید اور اس کی یخ کنی کے لیے اپنی صلاحیتوں کو داؤ پر لگا دیا جس میں انہیں کافی حد

تک کامیابی بھی ملی۔

مولانا سید سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ جو امام احمد رضا کے ارشد خلفاء میں شمار ہوتے تھے انہوں نے جس بے باکانہ انداز میں مولانا ابوالکلام آزاد اور ان کے حواریین کے باطل نظریات کا قلع قمع کیا اس سے ان کی علمی عبقریت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، شروع میں انہوں نے جو موقف اختیار کیا تا دم زلیست اسی پر اٹل رہے اور مردِ ایم کے ساتھ ساتھ ان کی صداقت شعاری آشکار ہوتی گئی۔ پروفیسر رشید احمد صدیقی رقمطراز ہیں۔

”مرحوم (مولانا سید سلیمان اشرف) اس ہمد سراہی میں جو کچھ لکھ دیا تھا بعد میں معلوم ہوا کہ حقیقت وہی تھی اس کا ایک ایک حرف صحیح تھا آج تک اس کی سچائی اپنی جگہ بر قائم ہے سارے علماءِ سیلاب کی زد میں آپ کے تھے صرف مرحوم اپنی جگہ بر قائم رہے۔“ ۳۵

خلافت اور ترک موالات دونوں سے متعلق انہوں نے طویل بحث کی ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ ہم اپنے مذہب میں ہندوؤں سے اتحاد نہیں کر سکتے ہیں۔ مقامات مقدسہ خلافت اسلامیہ کے مسائل سے اختلاف نہیں انحرافات ان حرکات سے ہے جو منافی دین ہیں۔ مولانا سید سلیمان اشرف نے پھر تجزیہ کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ کیا امور ہیں جو اس تحریک میں منافی دین ہیں اور ان پر شریعت کی طرف سے کیا حکم صادر ہونا چاہیئے؟ تمام اسباب کا خلاصہ یہ ہوا کہ بعد لکھتے ہیں۔

- (۱) کافر سے ساتھ دلی دوستی اور قلبی محبت کفر ہے۔
- (۲) دل میں کافر کی دوستی نہیں لیکن عمل دوستوں کے مانند مثل یہ حرام ہے۔
- (۳) قلب محبت کفر و کفار سے پاک بلکہ بیزار لیکن کافر کے مذہبی اعمال میں عملاً شرکت کی جائے یہ حرام ہے۔

(۴) کافر کے دین کی حمایت حرام ہے۔

(۵) کافر کی ایسی مدد کرنا جس سے دین اسلام کا یا مسلمانوں کا نقصان ہوتا ہو حرام ہے۔

(۶) کافر سے ایسی مدد لینا جس میں اپنے دین یا اپنے دینی بھائیوں کا نقصان ہوتا ہو حرام ہے
(۷) مدارات فعل جمیل عمل معروف بروا حسان اور عدل و انصاف ہر حال میں جائز ہیں بلکہ
بعض کفار کے ساتھ احسن و انسب۔

(۸) دنیاوی کاروبار اور لین دین ہر کافر حربی اور غیر حربی سے جائز کسی وقت بھی حرام نہیں
(۹) ان احکام میں کفار ہند اور کفار یو۔ پ سب مساوی ہیں بجز اس کے کہ کفار اہل
کتاب کا کھانا کھانا اور نکاح میں کتابیہ عورت کا لانا بموجب حکم قرآن پاک مبرا
و جائز ہے اس کے سوا جملہ احکام شریعہ کفار اہل کتاب و کفار غیر اہل کتاب دونوں
کے لیے یکساں ہیں۔ ۲۶

امام احمد رضا کی زندگی میں متعدد سیاسی مسائل ابھر کر سامنے آئے مگر وہ مسائل جو شریعت
سے متصادم تھے انہوں نے اسے قطعاً برداشت نہیں کیا اور جس بھی طرح ممکن ہو سکے اس کی مخالفت
کی جس کے سبب اپنے تو اپنے انصاف پسند معاندین بھی ان کی مدد میں رطب اللسان نظر آتے ہیں۔
مولانا کوثر نیازی سابق وزیر وفاق حکومت پاکستان کا یہ تبصرہ یہاں پر محل ہو گا فرماتے ہیں۔
”تحریک ترک موالات، تحریک ہجرت، تحریک خلافت اور ایک اور بحث کہ
ہندوستان دارالاسلام ہے یا دارالحرب ان سارے موضوعات پر جو امام احمد رضا کا
نقطہ نظر تھا ہر چند کہ اس پر گر دارائی جاری ہے لیکن علمی سیاست کو تقاضوں سے
جس قدر ہم آہنگ اور دینی اقدار کی ترجمانی سے جس قدر نزدیک اور حقیقت پر
مبنی ان کا موقف ہے کسی اور کا نہیں، تحریک ترک موالات میں جب قاندرین
کا نگرہس نے یہ صدا دی کہ انگریزوں کے ساتھ ہر قسم کا تعلق ختم تو انہوں نے کہا کہ صرف
انگریز سے ہی کیوں ہندو سے کیوں نہیں؟ ہر مشرک اور تمام کافر کے بارے میں
ترک موالات کا وہی حکم ہے جو انگریز کے بارے میں ہے پھر ہندو کے ساتھ مل کر انگریز
کے خلاف یہ تحریک چلانا گاندھی کی آندھی میں گرفتار ہونے کے مترادف تھا۔
اعلیٰ حضرت (امام احمد رضا) نے جو اس سلسلہ میں سیاسی بصیرت کا مظاہرہ کیا ہے وہ

حقیقتاً مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے عین مطابق تھا۔ ۳۷

تحریک ترک موالات کو من و عن تسلیم کرنے میں کتنی شرعی قباحتیں تھیں اور اس سلسلہ میں علمائے حق کا رجحان کیا تھا اس کی صراحت ڈاکٹر سید جمال الدین نے اس طرح کی ہے۔
 "ان کا خیال تھا کہ ہندو و مسلم اتحاد کے ذریعہ شعائر دینی جیسے قربانی گاؤ کو ختم کیا جا رہا ہے اصل مقصد خلافت کی حفاظت نہیں سوراج ہے اور چونکہ ملک کی اکثریت ہندوؤں کی ہے لہذا سوراج کا مطلب ہندو راج ہو گا۔ خلافت مذہبی تحریک ہے تو اس کی قیادت ایک مشرک کے سپرد کیوں کی گئی ہے مشرک کو منبر رسول پر کیوں بٹھایا گیا کیوں مسلم لیڈروں نے قشقہ لگایا اور مشرک کے ہمکنار کی اٹھائی؟" ۳۸

لیکن بعض علمائے حق جس میں بڑیوں اور فرنگی محل، لکھنؤ کے علماء پیش پیش تھے ان تحریکوں کا ساتھ دیا اور ہر طرح کا مذہبی سیاست کی تائید کی امام احمد رضا نے ایسے علماء کا بھی تعاقب کیا۔ جو سنی علماء امام احمد رضا کے قلم کا نشانہ بنے ان میں مولانا عبدالمجید بدایونی، مولانا عبدالباقی فرنگی محلی بطور خاص قابل ذکر ہیں۔

مولانا عبدالباقی، مولانا ابوالکلام آزاد اور گاندھی جی کے ہمنوا تھے ترک موالات میں ان کا وہی نظریہ تھا جس کے علمبردار گاندھی جی تھے ایک مرحلہ تک انہوں نے اسی نظریہ کی اشاعت بھی کی جب امام احمد رضا کو ان کے اس نظریہ کا علم ہوا تو انہوں نے مولانا عبدالباقی کے پاس کئی خطوط ارسال کیے جس میں ترک موالات کو تسلیم کر لینے سے جو شرعی قباحتیں لازم آتی تھیں اس کی طرف اشارہ تھا حیرت انگیز پہلو یہ ہے کہ مولانا عبدالباقی جو اسرار علوم قرآنی کے ماہر تھے مذہبیات پر گہری نظری تھی تحریک ترک موالات سے کیوں کہ متاثر ہوئے اور کس طرح گاندھی اور مولانا آزاد کے ہم خیال ہو گئے کچھ کہا نہیں جاسکتا بہر حال امام احمد رضا کی ان سے مسلسل خط و کتابت کے بعد حق آشکار ہو گیا اور وہ گاندھی جی کی اس تحریک سے قطع تعلق کر کے امام احمد رضا کے انکار و نظریات کی تائید کرنے لگے۔ مولانا کوثر نیازی رقمطراز ہیں۔

” جب ہر طرح حق آشکار ہو گیا تو انہوں نے اعتراف جرم میں تساہلی نہیں برتی اور ترک موالات سے اپنی توبہ کا اعلان شائع کر دیا اس توبہ نامہ میں درج ذیل عبارت درج تھی۔

” مجھ سے بہت سے گناہ سرزد ہوئے ہیں کچھ دانستہ اور کچھ نادانستہ مجھے ان پر مذمت ہے زبانی تحسیری اور عملی طور پر مجھ سے ایسے امور سرزد ہوئے جنہیں میں نے گناہ تصور نہیں کیا تھا لیکن مولانا احمد رضا خان فاضل بریلوی انہیں اسلام سے انحراف یا گمراہی یا قابل مواخذہ خیال کرتے ہیں ان میں سب سے میں رجوع کرتا ہوں جن کے لیے پیش روؤں کا کوئی فیصلہ یا نظیر موجود نہیں ان کے بارے میں میں مولانا احمد رضا خان کے فیصلوں اور نکتہ برکات کا اعتماد کرتا ہوں۔“

علی برادران کے پیر و مرشد مولانا عبد الباقی خرنکی محلی سے ترک موالات کی حمایت پر مولانا احمد رضا نے جو مراسلات کی اس میں کچھ اشعار بھی تھے جس میں حالات حاضرہ کا بھرپور جائزہ ہے اور اس تحریک کے قائدین پر کڑی تنقید بھی، جن اشعار میں مولانا ابوالکلام آزاد کو ہدف تنقید بنایا گیا ہے اس میں درج ذیل اشعار خصوصی اہمیت کے حامل ہیں۔

دانی چہ کرد ابوالکلام آزاد	آزاد ز دین و شرع و اسلام و رشاد
بستردہ صفات و پاک آتش گفتم	در خطبہ جمعہ حمد گاندھی بنیاد

دانی چہ شد ابوالکلامت معلّم	گفتا من بہر ہندوم مسلم
گر بہر ہند و گزندے آید ز انخاں	بریک ہند و فدا کنم دہ مسلم

دانی کہ چہ گفت ابوالکلام رخ زرد	عیسیٰ نہ نبی بود و نہ شرعی آورد
برادر کشیدند و یہودش کشتند	بنگر کہ بحرف حرف قرآن رد کرد

امام احمد رضا کے ان اشعار کا کوئی نہ کوئی پس منظر ہے کچھ اشعار تو اسی پس منظر میں ہیں جو انہوں نے ناگ پور خلافت کانفرنس میں گاندھی کی تعریف میں کی تھیں۔ اخبار "زمیندار" اور اخبار "تاج" جب پور میں ۱۰۸ کی صراحت کے مطابق انہوں نے خلافت کانفرنس کے ہنڈال میں جمعہ پڑھایا اور خطبے میں گاندھی جی کی صداقت و حقانیت پر قسمیں کھائیں اور الہ آباد کے ایک جلسہ عام میں کرسی صدارت سے اعلان فرمایا کہ "مقامات مقدسہ کا فیصلہ اگرچہ ہمارے حسب دلخواہ بھی ہو جائے تب بھی اس وقت تک چین نہ لیں گے جب تک گنگا اور جمنا کی مقدس سرزمین کو آزاد نہ کرالیں گے۔" اللہ

ان اشعار کی روشنی میں یہ اندازہ لگانا آسان ہو گیا ہو گا کہ مولانا ابوالکلام آزاد کے دل میں مسلمانوں کے لیے کس درجہ ہمدردی تھی ہمارے خیال سے اگر انہیں امت مسلمہ سے واقعی الفت و محبت ہوتی تو وہ ہرگز یہ نہ فرماتے۔

"اگر کس ہندو کو افغان سے کوئی تکلیف پہنچی تو میں ایک ہندو کی خاطر دس مسلمانوں کا خون بہانا روا سمجھوں گا۔"

یہ تھے قوم کے بچے ہمدرد کی مخلصانہ سچی ہمدردی کی باتیں جنہیں ان کے متبعین آج "امام الہند" کہہ کر خراج تحسین و عقیدت پیش کرتے ہیں۔

مگر ان ابن الوقتوں کے برخلاف امام احمد رضا نے مولانا ابوالکلام آزاد کی سیاسی زندگی کو مد نظر رکھ کر حقائق و معارف کی روشنی میں جو نظریہ قائم کیا تھا وہ صد فی صد صحیح اور بنی بر حقیقت تھا۔

آزاد مگر نہ تو بے شک مشرک وہ مسلم ہی دہی پئے یک مشرک

ز اسلامت اگر بہرہ بدے میگرد برناخن مسلمانک فدا یک مشرک۔

تحریک خلافت جس کے زیر سایہ تحریک ترک موالات کی نشوونما ہوئی امام احمد رضا نے اس تحریک سے متعلق بھی اپنی رائے کا اظہار کیا ہے اور جو لوگ اس تحریک میں پیش پیش تھے ان پر کڑی تنقید کی، میں رسالہ "دوام العیش فی الائمۃ من قریش" خلافت کے باطل اصولوں کی تردید میں معرکہ الآراء تصنیف ہے کتاب کی تیسری فصل مولانا ابوالکلام آزاد

کے رسالہ "خلافت" کے مندرجات پر تنقید اور ان کی سیاسی اور قیاسی لغزشوں پر گرفت کے لیے خاص ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد بزمِ علم و تہذیب میں سیاست کے شہسوار اور بحرِ علم و ادب کے دریاوار تھے مگر امام احمد رضا کے نزدیک ان کا علمی مقام کیا تھا اس کا اندازہ درج ذیل عبارت سے لگایا جا سکتا ہے۔ وہ مولانا عبدالباری کو تو علماء میں شمار کرتے تھے، مگر مولانا ابوالکلام آزاد کو خاطر میں نہ لاتے تھے مولانا آزاد کے بارے میں فرماتے ہیں۔

"کسی پرچہ اخبار کی ایڈیٹری اور چیز ہے اور حدیث و فقہ کا سمجھنا اور، وہ میں

کا ترجمہ سے "اور اپنی کا ترجمہ تک" کر لینے سے نہیں آتا۔" ۲۲

مولانا ابوالکلام آزاد کو اگر مذہب کا درک ہوتا تو سیاست میں وہ اس درجہ نہ بہکتے اور زبان و قلم سے وہی کہتے جو قرآن و حدیث کے مطابق ہوتا ان کے اسی علمی سطحیت کے پیش نظر امام احمد رضا انہیں "مشر" کہا کرتے تھے اس سلسلہ میں وہ کہاں تک حق بجانب تھے اس کا صحیح اندازہ اسی وقت ممکن ہوگا جب مولانا ابوالکلام آزاد کی طرح امام احمد رضا کی شخصیت کو پڑھا جائے اور ریسرچ و تحقیق کے لیے ان کی زندگی کے تمام پہلوؤں کو موضوع بنایا جائے۔

امام احمد رضا کا مولانا ابوالکلام آزاد سے کوئی موازنہ نہیں شاید اسی لیے انہوں نے کبھی کسی مولے میں آزاد کو اپنے منہ نہ لگایا ان کے تلامذہ ہی مولانا آزاد کا ترکی بہ ترکی جواب دینے کے لیے کافی تھے۔ چنانچہ جمعیت العلماء کا نفرنس بریلی جس کا سطورہ بالا میں ذکر ہو چکا ہے اس کا نفرنس کے انعقاد کے موقع پر بریلی کی سرزمین پر ایک ہنگامہ تھا ۱۲، ۱۳، ۱۴ رجب ۱۳۳۹ھ / ۲۲، ۲۳، ۲۴ مارچ ۱۹۲۱ء میں مولانا آزاد کی صدارت میں بریلی کی سرزمین پر منعقد ہونے والی کانفرنس کو اہل بریلی کبھی فراوانش نہیں کر سکتے اس کانفرنس میں جماعتِ رضائے مصطفیٰ کے کارکنان بھی شریک ہوئے جس میں صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی، صدر الافاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی، رئیس التعلیم مولانا سید سلیمان اشرف اور حضرت مفتی مولانا محمد بریلوی الحن جلیپوری بطور خاص قابل ذکر ہیں۔ مولانا سید سلیمان اشرف نے قیادت اور ترجمانی کے فرائض انجام دیے

اس کا نفرنس کے انعقاد کے کوئی ساڑھے سات ماہ بعد ۲۵ صفر ۱۳۲۲ھ مطابق ۲۸ اکتوبر ۱۹۰۳ء کو امام احمد رضا کا اپنے محبوب حقیقی سے وصال ہوا۔ لیکن مولانا آزاد کے دست راست اور محمد خاص عبدالرزاق طبع آبادی نے فاضل بریلوی سے متعلق جو تاریخ اور فائقہ گر مہا ہے وہ پڑھنے کے قابل ہے۔

مکلتہ سے مولانا کے ساتھ بریلی میں بھی پہنچا رات کو اجلاس تھا۔ مگر شام ہی

سے خبریں آنے لگیں کہ کانفرنس نہیں ہونے پائے گی احمد رضا خان تبے ٹھک مرحوم

ہو چکے ہیں مگر ان کے صاحبزادے مولانا مولد رضا خان تو موجود ہیں؟“ ۱۳۲۹ھ
مولانا ابوالکلام آزاد کے معتمد خاص کا یہ بیان پڑھنے کے بعد مولانا ابوالکلام آزاد کا یہ خط بھی پڑھے جو انہوں نے کانفرنس کے دوران امام احمد رضا کی بارگاہ میں ارسال کیا تھا تاکہ امام احمد رضا کے موت و حیات کے بارے میں فیصلہ کرنے میں آسانی ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بریلی۔ ۱۳ رجب ۱۳۲۹ھ

بخدمت جناب مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی دام بقاء۔

السلام علیکم ورحمتہ اللہ وبرکاتہ

”مسئلہ تحفظ وصیانت خلافت اسلامیہ، ترک موالات و اعانت اعدائے

عمارین اسلام وغیرہ مسائل حاضرہ کی نسبت جناب کے اختلافات مشہور ہیں۔

چونکہ جمعیت العلماء کا جلسہ یہاں منعقد ہو رہا ہے اور یہی مسائل اس میں زیر

نظر و بیان ہیں اس لیے جناب کو توجہ دلانا ہوں کہ رفع اختلافات اور مذاکرہ و نظر کا

یہ مناسب و بہتر موقع پیدا ہو گیا ہے جناب جلسہ میں تشریف لائیں اور ان مسائل کی

نسبت بطریق اصحاب علم و فن گفتگو فرمائیں، میں ہر طرح عرض و گزارش کیلئے آمادہ و

مستعد ہوں۔

فیقر ابوالکلام احمد کان اللہ۔ ۱۳۲۵ھ

اب آپ انصاف سے بتائیں کہ ایسے مورخین جنہیں حقائق و معارف کا قطعاً علم نہ ہو اس

طرح کی بے سرو پا باتیں لکھ مصنفین کی فہرست میں اپنا نام شامل کرنا اور بلاوجہ اپنی اہمیت کسی کے سرخونیا کہاں کی دیانت ہے مولانا ابوالکلام آزاد کی اس تحریر اور ان کے معتمد خاص ملیح آبادی کے مذکورہ بیان "احمد رضا خان تو بے شک مرحوم ہو چکے ہیں مگر ان کے صاحبزادے مولانا حامد رضا خان تو موجود ہیں" کے تناظر میں تبصرہ کرتے ہوئے مولانا یسین اختر اعظمی رقمطراز ہیں۔

"زندہ درگور کرنا شاید اکی کو کہتے ہیں اور یہی وہ خدمات بھیلہ ہیں جن کے صلے میں ایسے مورخین کو تاریخ ذاتی بلند نظری اور روشن خیالی کے تمغہ جات پیش کیے جاتے ہیں جو یقیناً ایک المیہ سے کم نہیں اور اصحاب عدل و انصاف کی گردنیں اس پر شرم سے جھک جاتی ہیں۔" ۱۹۶۱ء

مولانا ابوالکلام آزاد کی وفات میں اڑتیس سال گزارنے والے ذکر آزاد کے مصنف عبدالرزاق ملیح آبادی کی حقائق سے غفلت کی یہ ایک مثال ہے اس طرح اور بھی باتیں ہیں جن کا حقیقت اور واقعیت سے دور کا واسطہ نہیں مگر انہوں نے بڑے فخر کے ساتھ انہیں اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔

جمعیت العلماء کا فرانس بریلی میں ترک مقالات کا مسئلہ موضوع بحث تھا اس مسئلہ سے متعلق مولانا آزاد متعدد مقامات پر اپنے خیالات کا اظہار کر چکے تھے مگر اس کا فرانس میں علمائے اہلسنت کے درمیان جو انہیں ناکوں چنے چبھانے پڑے وہ ناقابل بیان ہے جلسہ کا باضابطہ آغاز مولانا ابوالکلام آزاد کی افتتاحی تقریر سے ہوا جس میں انہوں نے فرمایا۔

"اس جلسہ میں ایسے دوست اور بھائی بھی موجود ہیں جو ہمارے مسلک سے متفق نہیں ہیں اور یہ کوئی میری بات نہیں نیک نیتی پر مبنی اختلاف خیال یقیناً امت مرحومہ کے لیے موجب رحمت ہے لہذا میں ان بھائیوں اور دوستوں سے درخواست کرتا ہوں کہ اپنے خیالات اور وجوہ اختلاف پوری آزادی سے پیش کر کے ہمیں کسی نتیجے پر پہنچنے میں مدد دیں۔" ۱۹۶۱ء

علمائے اہلسنت کی ترجمانی کرتے ہوئے مولانا سید سلیمان اشرف نے اظہار

خیال فرمایا اور ایسی فصیح و بلیغ تقریر فرمائی کہ بقول عبدالرزاق طبع آبادی۔

”رضا خانی جماعت کے ترجمان اور خطیب مولانا سید سلیمان اشرف تھے اور اس میں شک نہیں کہ بڑے فصیح و بلیغ مقرر تھے موصوف کی تقریر نے جو بہت لمبی تھی کانفرنس کو ہلا ڈالا اور ایسا معلوم ہونے لگا کہ اب اور کچھ کہنا ممکن نہیں“۔
مولانا سید سلیمان اشرف نے اپنی تقریر میں باطل کے پرچے اڑا دیئے تحریک خلافت کے قائدین کے چہروں پر ہواٹیاں اڑنے لگیں ایسی دھواں دھار تقریر مولانا نے جو اس موقع سے کی شاید ہی کبھی کی ہو بقول حضرت مولانا نعیم الدین مراد آبادی۔

”جمع مولوی سید سلیمان اشرف کی تقریروں کو دل لگا کر سن رہا تھا لوگوں کو شکایت ہو رہی تھی کہ مولانا بلند آواز سے تقریریں کریں یہاں تک آواز اچھی طرح نہیں پہنچتی اللہ اکبر کے نعروں لگائے جلتے تھے۔“

الغرض جوش خطابت میں مولانا سید سلیمان اشرف نے ترک موالات سے متعلق جتنی بشیر علی قبائیں تھیں سب انہوں نے مولانا آزاد کی صدارت میں منعقد ہونے والے اجلاس میں مولانا آزاد کے منہ پر کہہ ڈالیں اور بیانگ دہل یہ فرمایا۔

”یہ لوگ موالات کو حکم شریعت سمجھ کر نہیں ملتے ہیں یہ تو مسلمانوں کو اپنے موافق کرنے کے لیے آیتیں تلاوت کرتے ہیں ملتے تو ہیں گاندھی کا حکم سمجھ کر یہی وجہ ہے کہ ترک موالات کے ساتھ ہنود سے موالات فرمیں سمجھتے ہیں آج تمام ہندوستان جانتا ہے کہ خلافت کمیٹی صرف ترک موالات بتاتی ہے اور ہنود سے موالات نہ تنہا موالات بلکہ ان کی رضا میں فنا ہو جانا ضروری قرار دیتی ہے۔“
مولانا سید سلیمان اشرف کے انداز خطابت نے لوگوں کو اس درجہ متاثر کیا کہ مولانا ابوالکلام آزاد جیسا شعلہ بار مقرر بھی دم بخود رہ گیا آزاد نے بڑے جوش و دلولہ کے ساتھ اپنی تقریر کا آغاز کیا بقول ان کے معتمد خاص عبدالرزاق طبع آبادی۔

اب سمندر میں طوفان آنا شروع ہو گئے آتش فشاں پہاڑ پھٹنے لگے زلزلوں نے

زمین کو الٹ پلٹ کر ڈالا ستارے ششدر رہ گئے۔ چاند بھی انسانی طلاقت سانی
پر بہوت ہو کر رہ گیا۔ ۵۱

مگر طبع آبادی کے اس تاثر کے برخلاف مولانا نعیم الدین مراد آبادی کا تاثر بالکل برعکس ہے
وہ فرماتے ہیں۔

” جس وقت ابوالکلام تقریر فرما رہے تھے میں ان کے برابر بیٹھا تھا میں دیکھ
رہا تھا کہ ان کا بدن بید کی طرح لرز رہا ہے یہ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ اس مقابلہ کا اثر
تھا یا ان کی عادت یہ ہے۔“ ۵۲

بہر حال بریلی کی جمعیت کانفرنس اس لیے بڑی یادگار کانفرنس تھی کہ وہاں آزاد کو بڑے
دشوار گزار مراحل سے دوچار ہونا پڑا ہے ایک تاجر جو ابوالکلام آزاد کے ساتھ شریک سفر تھا اس کا بیان
ہے کہ

” ابوالکلام جس وقت بریلی سے جا رہے تھے میں ان کے ساتھ تھا وہ یہ کہتے جاتے تھے کہ
ان (علمائے اہلسنت) کے جس قدر غرض میں حقیقت میں سب درست ہیں ایسی غلطیاں
کیوں کر کی جاتی ہیں جن کا جواب نہ ہو سکے اور ان کو اس طرح گرفت کا موقع ملے؟ ۵۳
عبدالرزاق طبع آبادی نے بریلی کانفرنس کی روداد ”ذکر آزاد“ میں بڑے گمراہ کن الفاظ میں
بیان کی ہے لکھا ہے کہ مولانا ابوالکلام آزاد کی تقریر کے بعد

” مولانا سید سلیمان اشرف کھڑے ہوئے اور اعلان کیا کہ مولانا آزاد کی
تقریر نے ہمیں مطمئن کر دیا ہے اور اب ہم خلافت تحریک کے مخالف نہیں رہے
مولانا حامد رضا خان بھی اٹھے اور صاف لفظوں میں فرمانے لگے سب غلط فہمیاں
دودھ ہو چکی ہیں اب ہم سب کے ساتھ ہیں۔“ ۵۴

ناضل سوانح نگار کا یہ اتنا مزعج جھوٹ ہے جس سے زبان ملوث کرنے میں کراہت
ہو رہی ہے مگر طبع آبادی اپنی اس کذب بیانی پر فخر کر رہے ہیں۔ دروغ گوئی جس کی عادت ثانیہ
بن چکی ہو لوح دلم کی پرورش کا اسے کوئی حق نہیں پہنچتا کانفرنس کی روداد کا ہر ہر لفظ از ابتدا

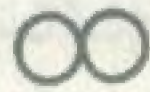
تا تھا کہ بر تعصب ہے جس کتمان حق کے لیے "لعنة الله على الكاذبين" سے انہوں نے دینے
 دیا واقعہ یہ ہے۔

• مولانا حامد رضا خان نے ابوالکلام آزاد سے فرمایا آپ تو بہ کیجئے انہوں نے
 کہا کہ کس چیز سے، تو آپ نے فرمایا اپنے کفریات سے یہ سن کر وہ بھو چکا رہ گئے۔
 ایک طرف سے مولانا برہان میاں اعتراف کرتے ہیں ایک طرف سے مولوی حسنین
 رضا خان صاحب الزام دیتے، میں وہ (آزاد) سوائے قسمیں کھانے اور اپنے اور پر
 لعنت کرنے اور کچھ جواب ہی نہیں دے سکتے تھے، یہ تمام کارروائی کر کے مولانا
 حامد رضا خان صاحب نے ان سے دستخطی تحریر چاہی، انہوں (آزاد) نے روتا دیا
 پھلپنے کا وعدہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ جب تک ہمارے ان ستر سوالات کے جواب
 نہیں اور ہر شخص اپنے کفریات سے تو بہ نہ کرے اس وقت تک ہماری آپ کی
 صلح نہیں ہے ۵۵

یہ تھا اصل واقعہ جسے طبع آبادی نے حسب عادت توڑ مروڑ کر پیش کیا بہر حال معاملہ
 کچھ بھی ہوا، امام احمد رضا اور ان کے تلامذہ نے باطل کی شکست و ریخت کے لیے ہر ممکن جدوجہد
 کی اور خلافت شرع محمدی صلی اللہ علیہ وسلم بڑی سے بڑی طاقت کا ڈٹ کر مقابلہ کیا جس
 کے سبب امام احمد رضا امت مسلمہ کی نظروں میں محبوب رہے ایک بڑی جماعت نے ان کے
 نظریات کی تائید اور مدد، یہی نقطہ نظر کی تقلید کی، اکثر دانشوروں نے ان کی علمی عبقریت کو سراہا
 موافقین و معاندین سب نے یکساں طور پر ان کی فقہی بصیرت کو تسلیم کیا۔ ان کے نام اکیڈمیاں،
 انجمنیں، مدارس، تنظیمیں قائم ہوئیں۔ متعدد عبادت گاہوں کو بھی ان کے نام منسوب کیا گیا۔
 ہندو پاک ہی نہیں بلکہ عالمی جامعات کے محققین و ریسرچ اسکالرز ان کی تلاش میں سرگرداں
 ہیں، اکثر فائقاہوں میں ان کی متصوفانہ زندگی کے چرچے ہیں، جس قدر ان پر تحقیق ہوتی ہے
 اسی قدر ان کی علمی عبقریت کا پتا چلتا ہے۔ خدا جلنے وہ کتنی خوبیوں کے مالک تھے۔ دنیا
 کے ہر گوشہ میں ان کی علمی عظمت کا اعتراف کرنے والے مل جائیں گے۔ اس کے برخلاف

مولانا ابوالکلام آزادؒ امام الہندؒ بن کر برصغیر کی وسعتوں میں گم ہو گئے جب انہوں نے تقلید سے انحراف کیا آباد اجداد کے مسلک سے روگردانی کی تو بعد ازاں ان کی تقلید کوئی کیونکر کرتا دنیا سے رخصت ہوتے ہی وہ تغافل اور بے اعتنائی کا شکار ہو گئے ان کے نام سے حکومت ہند نے مسلمانوں کی خوشنودی کے لیے ایکڑ میاں ضرور قائم کی ہیں مگر ان کے افکار عالیہ بروہاں کتنا کام ہوتا ہے وہ لیلِ علم پر مخفی نہیں۔

حواشی و حوالے



- ۱۔ ہفت روزہ چٹان، جلد ۱۸، شمارہ ۷، ص ۳۳، لاہور۔
- ۲۔ روزنامہ جنگ، کراچی ص ۶، جنوری ۱۹۵۸ء، بحوالہ گناہ بے گناہی، مؤلفہ پروفیسر مسعود احمد ص ۴۲۔
- ۳۔ ہفت روزہ چٹان، جلد ۱۸ شمارہ ۷، ص ۳، لاہور۔
- ۴۔ آزاد کی کہانی خود آزاد کی زبانی۔ ص ۱۴۰، دہلی ۱۹۵۸ء۔
- ۵۔ ذکر آزاد، عبدالرزاق یلح آبادی ص ۱۲۱، کلکتہ ۱۹۶۰ء۔
- ۶۔ آزاد کی کہانی۔ ابوالکلام آزاد ص ۱۶۱، دہلی ۱۹۵۸ء۔
- ۷۔ آزاد کی کہانی۔ ابوالکلام آزاد ص ۳۶۱۔
- ۸۔ ہفت روزہ الجمعۃ، ص ۲، جنوری ۱۹۷۱ء۔
- ۹۔ ابوالکلام آزاد۔ احوال و آثار مصنفہ مسعود الحسن عثمانی ص ۷۵، لکھنؤ ۱۹۷۷ء۔
- ۱۰۔ الہلال۔ آزاد، ۸ ستمبر ۱۹۱۳ء۔
- ۱۱۔ ہفت روزہ چٹان، لاہور، ص ۲۸۔
- ۱۲۔ اخبار مشرق گورکھپور جلد ۱۵، ص ۱۳، جنوری ۱۹۲۱ء۔
- ۱۳۔ اشتہار منجانب یوسف کھرگ پوری مورخہ ۲۱ دسمبر ۱۹۲۰ء، لاہور۔

- ۱۳ ردایع الحمیر۔ جماعت رضائے مصطفیٰ، ص ۲۲، ۱۳۳۰ھ۔
- ۱۴ دوام العیش۔ امام احمد رضا، ص ۶۳، بریلی۔
- ۱۵ ابوالکلام آزاد کی تاریخی شکست۔ جلال الدین، ص ۸۰، لاہور۔
- ۱۶ گناہ بے گناہی۔ پروفیسر مسعود احمد، ص ۶۵۔
- ۱۷ کلمۃ الحق۔ معین الدین اجمیری دہلی ۱۹۲۱ء۔ بحوالہ گناہ بے گناہی، ص ۲۲۔
- ۱۸ دوام العیش۔ امام احمد رضا، ص ۶۸۔
- ۱۹ طبابت آزاد۔ مالک رام، ص ۲۰۵، دہلی ۱۹۷۴ء۔
- ۲۰ تبرکات آزاد، غلام رسول مہر، ص ۱۶۴، دہلی ۱۹۶۳ء۔
- ۲۱ انوار رضا، لاہور، ص ۲۹۰۔
- ۲۲ انوار رضا، ص ۲۷۳ لاہور ۱۳۹۷ھ۔
- ۲۳ الحجۃ المومنین فی آیۃ الممتحنہ۔ امام احمد رضا حاشیہ ص ۱۲، بریلی ۱۳۳۹ھ۔
- ۲۴ ایضاً ۔ ۔ ۔ ۔ ص ۵۔
- ۲۵ ایضاً ۔ ۔ ۔ ۔ ص ۵۔
- ۲۶ ایضاً ۔ ۔ ۔ ۔ حاشیہ ص ۳۔
- ۲۷ المجادلۃ۔ ۲۲۔
- ۲۸ ہود۔ ۱۱۳۔
- ۲۹ آل عمران۔ ۲۸۔
- ۳۰ الحجۃ المومنین۔ امام احمد رضا ص ۳۹۔
- ۳۱ معارف رضا، جلد ہفتم ص ۱۵۷، کراچی ۱۹۸۷ء۔
- ۳۲ التوبہ۔ ۳۶۔
- ۳۳ الحجۃ المومنین۔ امام احمد رضا ص ۳۰۔
- ۳۴ گنجائے گرانمایہ۔ رشید احمد صدیقی، ص ۳۰، ۳۱، لاہور۔

- ۳۶۔ التور۔ سید سلیمان اشرف ص ۱۰۴، علی گڑھ ۱۹۲۱ء۔
- ۳۷۔ مجلہ امام احمد رضا کا تفرس کراچی ص ۳۷۔ ۱۹۹۰ء۔
- ۳۸۔ امام احمد رضا اور مولانا ابوالکلام آزاد کے افکار، سید جمال الدین، ص ۲۸، دہلی ۱۹۹۱ء۔
- ۳۹۔ دو قومی نظریہ کے حامی علماء اور ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی ادارت خواجہ رضی حیدر و حامی احمد مجاہد ص ۳۷، کراچی ۱۹۸۲ء۔
- ۴۰۔ الطاری الداری۔ امام احمد رضا، ص ۹۱، جلد ۳۔
- ۴۱۔ معارف رضا ص ۱۹۶، کراچی، ۱۹۸۹ء۔
- ۴۲۔ الطاری الداری۔ امام احمد رضا جلد ۳، ص ۵۹۔
- ۴۳۔ دوام العیش۔ امام احمد رضا، ص ۶۹۔
- ۴۴۔ ذکر آزاد۔ عبدالرزاق ملیح آباد، ص ۱۲۲۔
- ۴۵۔ مکاتیب ابوالکلام آزاد، ص ۱۶۳، کراچی، ۱۹۶۸ء۔
- ۴۶۔ امام احمد رضا اور رد بدعات و منکرات، مولانا السین اقرا عظمیٰ ص ۴۳۔
- ۴۷۔ ذکر آزاد۔ عبدالرزاق ملیح آبادی ص ۱۲۲۔
- ۴۸۔ ایضاً ۔ ۔ ۔ ص ۱۲۲۔
- ۴۹۔ دوا مخ الحمیر، ص ۵۶۔
- ۵۰۔ ایضاً ص ۵۵۔
- ۵۱۔ ذکر آزاد، ملیح آبادی ص ۱۲۵۔
- ۵۲۔ دوا مخ الحمیر ص ۵۶۔
- ۵۳۔ ایضاً ص ۵۷۔
- ۵۴۔ ذکر آزاد۔ ملیح آبادی ص ۱۲۵۔
- ۵۵۔ دوا مخ الحمیر ص ۵۷۔

خانقاہی نظام کو جو قوت اور توانائی امام احمد رضا سے حاصل ہوئی
اُس کا اعتراف مصور فطرت خواجہ حسن نظامی دہلوی نے ان الفاظ
میں کیا ہے :

اُن کے مخالف اعتراض کرتے ہیں کہ مولانا (امام احمد
رضا) کی تحریروں میں سختی بہت ہے اور بہت جلدی
دوسروں پر کفر کا فتویٰ لگا دیتے ہیں۔ مگر شاید اُن
لوگوں نے اسمعیل شہید اور ان کے حواریوں کی
دل آزار کتابیں نہیں پڑھیں جن کو ساہا سال صوفیائے
کرام برداشت کرتے رہے۔ ان کتابوں میں جیسی سخت
کلامی برتی گئی ہے اُس کے مقابلے میں یہاں تک
میرا خیال ہے مولانا احمد رضا خاں صاحب نے اب تک
بہت کم لکھا ہے۔ جماعتِ صوفیہ علمی حیثیت سے موصوف
کو اپنا بہادر صفت شکن سیف اللہ سمجھتی ہے اور
انصاف یہ ہے کہ بالکل جائز سمجھتی ہے۔